

慈光禅学院课程

圆觉经

教

材

唐·宗密大师略疏  
惠空法师编辑

# 无念正知 禅教融合



惠空法师1957年出生于台湾屏东市。于大学期间接触佛法并担任师大佛学社社长。1983年披剃于三峡智谕长老座下，后于中华学术院佛研所就学三年。法师长期投入僧伽教育及青年学佛工作，1987年出任圆光佛学院及佛研所教务长。此后陆续在多所佛学院、佛研所授课，并创办慈善佛学院、慈光禅学院。现任台中太平慈光寺住持，净觉僧伽大学大乘佛教思想研究所教师，并在大陆多所佛学研究所任研究生导师，教授禅宗。

法师长于经论解读，如成唯识论、俱舍论、瑜伽师地论、中论、楞严经、摄大乘论、大乘起信论等，皆能自学并宣讲。又以佛法住世不离教、证，创办慈光禅学院，以各宗禅观理论导正禅修知见，而专以禅宗法门实修磨练心性。法师以宣讲永嘉集、禅源集都序、圆悟禅要、高峰禅要、传心法要、真心直指、大慧书信、宏智语录等做为禅宗正法眼藏指南。

禅宗自南宋大慧宗杲禅师提倡参话头及正觉宏智禅师提倡默照禅以来，参话头及默照禅即被视为禅宗两大具体可行法门。而永嘉禅法之禅观理路属默照禅先驱，而又较浅易条理化，在时间上亦较默照禅早出四百多年。故禅学院提倡「永嘉禅法」及「参话头」，常住及学院每年举办10期禅七：过年前打七个七，于农历11月初起七；过年后打三个七，于元宵节后起七，并开放僧俗四众参与共修。

慈光禅学院课程

《圆觉经》教材

唐·宗密大师 略疏  
惠空法师 编辑



# 《圆觉经》教材目录

一、《圆觉经》经文	1
二、《圆觉经略疏》全文	33
三、《圆觉经》科判	181
四、《圆觉经》讲义	195
(1) 《圆觉经》DVD各集内容	196
(2) 《圆觉经》经题〔第1集〕	198
(3) 《圆觉经》序科〔第2集〕	199
(4) 正宗分11问大科〔第3集〕	200
(5) 释「因地法行」、「清净心」〔第4集〕	201
(6) 文殊章大科〔第4集〕	203
(7) 释「圆觉」异名〔第5集〕	204

(8)	释「无明」相〔第6集〕	.....	206
(9)	辗转拂迹〔第7集〕	.....	207
(10)	释「如来藏」与「法界性」〔第7集〕	.....	207
(11)	普贤章大科〔第8集〕	.....	209
(12)	梦幻观思想诠释〔第9、10集〕	.....	210
(13)	普眼章大科〔第11集〕	.....	215
(14)	修行渐次——成佛图〔第17集〕	.....	216
(15)	华严法界三观与普眼章三重法界对照表〔第17集〕	.....	217
(16)	「色相空净」思惟解析〔第18集〕	.....	218
(17)	金刚藏章大科〔第21集〕	.....	219
(18)	弥勒章大科〔第25集〕	.....	220
(19)	圆觉经与楞伽经五种种性比较〔第27集〕	.....	220
(20)	禅源诸论集都序——顿渐修悟之说〔第28集〕	.....	221
(21)	释「修悲」〔第28集〕	.....	222
(22)	清静慧章大科〔第29集〕	.....	222
(23)	上根修证四章架构〔第29集〕	.....	223
(24)	修证阶位引文〔第33集〕	.....	224

## 圆觉经教材编辑凡例

1. 《圆觉经》经文见大正藏17卷，版本校勘部分，参考宗密大师《圆觉经略疏》勘校；但异体字部分仍依大正藏17卷经文，仅前后文统一。
2. 《圆觉经略疏》见大正藏39卷，并参考《圆觉经大疏》、无锡丁氏藏版单行本勘校及排版。
3. 经文与略疏，少部分经文有异；部分同义通假字、古字，用字习惯亦不同，不特别予以统一。如「花」与「华」；「辨音」与「辩音」。
4. 经文或略疏，前后文中出现之异体字，尽量予以统一。如「遶」，统一为「绕」。
5. 为便于阅读及理解，圆觉经经文及略疏，重新新式标点。

(25)	上、中根修证比较〔第34集〕	.....	2	2	6
(26)	三观比较〔第35集〕	.....	2	2	6
(27)	诸经论三观之二谛分析〔第38、39集〕	.....	2	2	7
(28)	三观廿五轮〔第40集〕	.....	2	3	0
(29)	圆觉经与金刚经四相比较〔第44集〕	.....	2	3	1
(30)	亲近善知识——师尊百颂〔第48集〕	.....	2	3	2
(31)	金刚经菩提心〔第50集〕	.....	2	4	2





《圓覺經》經文

(大正藏17卷913頁上—922頁上)

# 大方广圆觉修多罗了义经

大唐·罽宾三藏佛陀多罗 译

如是我闻：一时，婆伽婆入于神通大光明藏，三昧正受，一切如来光严住持，是诸众生清静觉地，身心寂灭，平等本际，圆满十方，不二随顺。于不二境，现诸净土，与大菩萨摩訶萨十万人俱。其名曰：文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨、弥勒菩萨、清静慧菩萨、威德自在菩萨、辩音菩萨、净诸业障菩萨、普觉菩萨、圆觉菩萨、贤善首菩萨等而为上首，与诸眷属皆入三昧，同住如来平等法会。

于是，文殊师利菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！愿为此会诸来法众，说于如来本起清静因地法行，及说菩萨于大乘中发清静心，远离诸病。能使未来末世众生求大乘者，不堕邪见。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告文殊师利菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸

菩萨，谘询如来因地法行，及为末世一切众生求大乘者，得正住持，不堕邪见。汝今谛听，当为汝说！时文殊师利菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！无上法王有大陀罗尼门，名为圆觉，流出一切清净真如、菩提、涅槃及波罗密，教授菩萨。一切如来本起因地，皆依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道。云何无明？善男子！一切众生从无始来，种种颠倒，犹如迷人，四方易处，妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相，譬彼病目，见空中花，及第二月。善男子！空实无花，病者妄执。由妄执故，非唯惑此虚空自性，亦复迷彼实花生处，由此妄有轮转生死，故名无明。善男子！此无明者，非实有体。如梦中人，梦时非无，及至于醒，了无所得。如众空花，灭于虚空，不可说言，有定灭处。何以故？无生处故。一切众生于无生中，妄见生灭，是故说名轮转生死。善男子！如来因地修圆觉者，知是空花，即无轮转，亦无身心受彼生死，非作故无，本性无故。彼知觉者，犹如虚空；知虚空者，即空花相；亦不可说无知觉性。有无俱遣，是则名为净觉随顺。何以故？虚空性故、常不动故、如来藏中无起灭故、无知见故、如法界性究竟圆满十方故。是则名为因地法行，菩萨因

此于大乘中，发清净心；末世众生依此修行，不堕邪见。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

文殊汝当知：一切诸如来，从于本因地，皆以智慧觉。  
了达于无明，知彼如空花，即能免流转。又如梦中人，  
醒时不可得。觉者如虚空，平等不动转，觉遍十方界，  
即得成佛道。众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故。  
菩萨于此中，能发菩提心；末世诸众生，修此免邪见。

于是普贤菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生修大乘者，闻此圆觉清净境界，云何修行？世尊！若彼众生，知如幻者，身心亦幻，云何以幻，还修于幻？若诸幻性一切尽灭，则无有心，谁为修行？云何复说修行如幻？若诸众生本不修行，于生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，令妄想心云何解脱？愿为末世一切众生，作何方便，渐次修习，令诸众生永离诸幻。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告普贤菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨，

及末世众生，修习菩萨如幻三昧，方便渐次，令诸众生得离诸幻。汝今谛听，当为汝说！时普贤菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心，犹如空花，从空而有，幻花虽灭，空性不坏。众生幻心，还依幻灭，诸幻尽灭，觉心不动。依幻说觉，亦名为幻；若说有觉，犹未离幻；说无觉者，亦复如是。是故幻灭，名为不动。善男子！一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界；由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离；远离为幻，亦复远离；离远离幻，亦复远离。得无所离，即除诸幻。譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞烟灭。以幻修幻，亦复如是，诸幻虽尽，不入断灭。善男子！知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。一切菩萨及末世众生，依此修行，如是乃能永离诸幻。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

普贤汝当知：一切诸众生，无始幻无明，皆从诸如来，  
圆觉心建立。犹如虚空花，依空而有相。空花若复灭，  
虚空本不动。幻从诸觉生，幻灭觉圆满，觉心不动故。  
若彼诸菩萨，及末世众生，常应远离幻，诸幻悉皆离。

如木中生火，木尽火还灭。觉则无渐次，方便亦如是。

于是普眼菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生，演说菩萨修行渐次：云何思惟？云何住持？众生未悟，作何方便普令开悟？世尊！若彼众生，无正方便及正思惟，闻佛如来说此三昧，心生迷闷，即于圆觉不能悟入。愿兴慈悲，为我等辈及末世众生，假说方便。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告普眼菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨，及末世众生，问于如来修行渐次，思惟住持，乃至假说种种方便。汝今谛听，当为汝说！时普眼菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！彼新学菩萨及末世众生，欲求如来净圆觉心，应当正念，远离诸幻。先依如来奢摩他行，坚持禁戒，安处徒众，宴坐静室。恒作是念：我今此身四大和合，所谓发毛爪齿，皮肉筋骨，髓脑垢色，皆归于地；唾涕脓血，津液涎沫，痰泪精气，大小便利，皆归于水；暖气归火；动转归风。四大各离，今者妄身，当在何处？即知此身，毕竟无体，和合为相，实同

幻化。四缘假合，妄有六根；六根四大，中外合成，妄有缘气，于中积聚，似有缘相，假名为心。善男子！此虚妄心，若无六尘则不能有，四大分解，无尘可得。于中缘、尘各归散灭，毕竟无有缘心可见。善男子！彼之众生，幻身灭故，幻心亦灭；幻心灭故，幻尘亦灭；幻尘灭故，幻灭亦灭；幻灭灭故，非幻不灭。譬如磨镜，垢尽明现。善男子！当知身心，皆为幻垢，垢相永灭，十方清静。善男子！譬如清静摩尼宝珠，映于五色，随方各现，诸愚痴者，见彼摩尼实有五色。善男子！圆觉净性，现于身心，随类各应，彼愚痴者，说净圆觉实有如是身心自相，亦复如是。由此不能远于幻化，是故我说身心幻垢；对离幻垢，说名菩萨。垢尽对除，即无对垢，及说名者。善男子！此菩萨及末世众生，证得诸幻，灭影像故，尔时便得无方清静，无边虚空，觉所显发。觉圆明故，显心清静；心清静故，见尘清静；见清静故，眼根清静；根清静故，眼识清静；识清静故，闻尘清静；闻清静故，耳根清静；根清静故，耳识清静；识清静故，觉尘清静。如是乃至鼻舌身意，亦复如是。善男子！根清静故，色尘清静；色清静故，声尘清静；香味触法，亦复如是。善男子！六尘清静故，地大清静；地清静故，水大清静；火大风大，亦复如是。善男子！四大清静故，十二处、十八界、

二十五有清淨；彼清淨故，十力、四无所畏、四无碍智、佛十八不共法、三十七助道品清淨；如是乃至八万四千陀罗尼门，一切清淨。善男子！一切实相，性清淨故，一身清淨；一身清淨故，多身清淨；多身清淨故，如是乃至十方众生，圆觉清淨。善男子！一世界清淨故，多世界清淨；多世界清淨故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等，清淨不动。善男子！虚空如是平等不动，当知觉性平等不动；四大不动故，当知觉性平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门，平等不动，当知觉性平等不动。善男子！觉性遍满，清淨不动，圆无际故，当知六根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门遍满法界。善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性无坏无杂；根尘无坏故，如是乃至陀罗尼门无坏无杂。如百千灯，光照一室，其光遍满，无坏无杂。善男子！觉成就故，当知菩萨不与法缚、不求法脱；不厌生死、不爱涅槃；不敬持戒、不憎毁禁；不重久习、不轻初学。何以故？一切觉故。譬如眼光晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。善男子！此菩萨及末世众生，修习此心得成就者，于此无修，亦无成就，圆觉普照，寂灭无二，于中百千万亿阿僧祇，不可说恒河沙诸佛世界，犹如空花，乱起乱灭，不即不离，无



缚无脱，始知众生，本来成佛，生死涅槃，犹如昨梦。善男子！如昨梦故，当知生死及与涅槃，无起无灭、无来无去。其所证者，无得无失、无取无舍；其能证者，无作无止、无任无灭。于此证中，无能无所，毕竟无证，亦无证者，一切法性，平等不坏。善男子！彼诸菩萨，如是修行、如是渐次、如是思惟、如是住持、如是方便、如是开悟，求如是法，亦不迷闷。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

普眼汝当知：一切诸众生，身心皆如幻，身相属四大，心性归六尘，四大体各离，谁为和合者？如是渐修行，一切悉清净，不动遍法界。无作止任灭，亦无能证者，一切佛世界，犹如虚空花，三世悉平等，毕竟无来去。初发心菩萨，及末世众生，欲求人佛道，应如是修习。

于是金刚藏菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！善为一切诸菩萨众，宣扬如来圆觉清净大陀罗尼，因地法行，渐次方便，与诸众生开发蒙昧。在会法众，承佛慈诲，幻翳朗然，

慧目清淨。世尊！若诸众生本来成佛，何故复有一切无明？若诸无明，众生本有，何因缘故，如来复说本来成佛？十方异生，本成佛道，后起无明；一切如来，何时复生一切烦恼？唯愿不舍无遮大慈，为诸菩萨开秘密藏，及为末世一切众生，得闻如是修多罗教了义法门，永断疑悔。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告金刚藏菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来甚深秘密，究竟方便，是诸菩萨最上教诲了义大乘，能使十方修学菩萨，及诸末世一切众生，得决定信，永断疑悔。汝今谛听，当为汝说！时金刚藏菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切世界，始终生灭，前后有无，聚散起止，念念相续，循环往复，种种取舍，皆是轮回。未出轮回而辨圆觉，彼圆觉性即同流转，若免轮回，无有是处。譬如动目，能摇湛水；又如定眼，由回转头；云驶月运、舟行岸移，亦复如是。善男子！诸旋未息，彼物先住尚不可得，何况轮转生死垢心曾未清淨，观佛圆觉而不旋复？是故汝等，便生三惑。善男子！譬如幻翳，妄见空花；幻翳若除，不可说言：此翳已灭，何时更起一切诸翳。何以故？翳、花二法，非相待故。亦如空花，灭于空时，不可

说言，虚空何时更起空花。何以故？空本无花，非起灭故。生死、涅槃，同于起灭；妙觉圆照，离于花、翳。善男子！当知虚空非是暂有，亦非暂无，况复如来圆觉随顺，而为虚空平等本性！善男子！如销金矿，金非销有，既已成金，不重为矿，经无穷时，金性不坏，不应说言，本非成就。如来圆觉，亦复如是。善男子！一切如来妙圆觉心，本无菩提及与涅槃；亦无成佛及不成佛；无妄轮回及非轮回。善男子！但诸声闻所圆境界，身心语言，皆悉断灭，终不能至彼之亲证所现涅槃，何况能以有思惟心，测度如来圆觉境界？如取萤火，烧须弥山，终不能着。以轮回心生轮回见，入于如来大寂灭海，终不能至。是故我说：一切菩萨及末世众生，先断无始轮回根本。善男子！有作思惟从有心起，皆是六尘妄想缘气，非真心体，已如空花。用此思惟，辨于佛境，犹如空花，复结空果，展转妄想，无有是处。善男子！虚妄浮心，多诸巧见，不能成就圆觉方便。如是分别，非为正问。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

金刚藏当知：如来寂灭性，未曾有终始，若以轮回心，  
思惟即旋复，但至轮回际，不能入佛海。譬如销金矿，

金非销故有，虽复本来金，终以销成就，一成真金体，不复重为矿。生死与涅槃，凡夫及诸佛，同为空花相。思惟犹幻化，何况诘虚妄？若能了此心，然后求圆觉。

于是弥勒菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！广为菩萨开秘密藏，令诸大众深悟轮回，分别邪正，能施末世一切众生无畏道眼，于大涅槃生决定信，无复重随轮转境界，起循环见。世尊！若诸菩萨及末世众生，欲游如来大寂灭海，云何当断轮回根本？于诸轮回，有几种性？修佛菩提，几等差别？回入尘劳，当设几种教化方便，度诸众生？唯愿不舍救世大悲，令诸修行一切菩萨，及末世众生，慧目肃清，照曜心镜，圆悟如来无上知见。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告弥勒菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，请问如来深奥秘密微妙之义，令诸菩萨洁清慧目，及令一切末世众生永断轮回，心悟实相，具无生忍。汝今谛听，当为汝说！时弥勒菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切众生从无始际，由有种种恩爱贪欲，故有轮回。若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生、化生，皆因淫欲而正性命；当知轮回，爱为根本。由有诸欲，助发爱性，是故能令生死相续。欲因爱生，命因欲有；众生爱命，还依欲本；爱欲为因，爱命为果。由于欲境，起诸违顺。境背爱心，而生憎嫉，造种种业，是故复生地狱、饿鬼。知欲可厌，爱厌业道，舍恶乐善，复现天人。又知诸爱可厌恶故，弃爱乐舍，还滋爱本，便现有为增上善果。皆轮回故，不成圣道。是故众生欲脱生死，免诸轮回，先断贪欲及除爱渴。善男子！菩萨变化示现世间，非爱为本，但以慈悲令彼舍爱，假诸贪欲而入生死。若诸末世一切众生，能舍诸欲及除憎爱，永断轮回，勤求如来圆觉境界，于清淨心便得开悟。善男子！一切众生由本贪欲，发挥无明，显出五性差别不等，依二种障而现深浅。云何二障？一者理障，碍正知见；二者事障，续诸生死。云何五性？善男子！若此二障未得断灭，名未成佛。若诸众生永舍贪欲，先除事障，未断理障，但能悟入声闻、缘觉，未能显住菩萨境界。善男子！若诸末世一切众生，欲泛如来大圆觉海，先当发愿勤断二障。二障已伏，即能悟入菩萨境界。若事、理障已永断灭，即入如来微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。善男子！一切众生，皆证圆觉。

逢善知识，依彼所作因地法行，尔时修习便有顿渐；若遇如来无上菩提，正修行路，根无大小，皆成佛果。若诸众生虽求善友，遇邪见者，未得正悟，是则名为外道种性，邪师过谬，非众生咎。是名众生五性差别。善男子！菩萨唯以大悲、方便，入诸世间，开发未悟，乃至示现种种形相，逆顺境界，与其同事，化令成佛，皆依无始清淨愿力。若诸末世一切众生，于大圆觉起增上心，当发菩萨清淨大愿，应作是言：愿我今者，住佛圆觉，求善知识，莫值外道及与二乘。依愿修行，渐断诸障，障尽愿满，便登解脱清淨法殿，证大圆觉妙庄严域。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

弥勒汝当知：一切诸众生，不得大解脱，皆由贪欲故，  
墮落于生死。若能断憎爱，及与贪嗔痴，不因差别性，  
皆得成佛道。二障永销灭，求师得正悟，随顺菩提愿，  
依止大涅槃。十方诸菩萨，皆以大悲愿，示现人生死。  
现在修行者，及末世众生，勤断诸爱见，便归大圆觉。

于是清淨慧菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉

手而白佛言：大悲世尊！为我等辈，广说如是不思议事，本所不见，本所不闻，我等今者，蒙佛善诱，身心泰然，得大饶益。愿为诸来一切法众，重宣法王圆满觉性，一切众生及诸菩萨、如来世尊，所证所得，云何差别？令末世众生，闻此圣教，随顺开悟，渐次能入。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告清淨慧菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为末世众生，请问如来渐次差别。汝今谛听，当为汝说！时清淨慧菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！圆觉自性，非性性有，循诸性起，无取无证，于实相中，实无菩萨及诸众生。何以故？菩萨众生，皆是幻化，幻化灭故，无取证者。譬如眼根，不自见眼，性自平等，无平等者。众生迷倒，未能除灭一切幻化，于灭未灭，妄功用中，便显差别。若得如来寂灭随顺，实无寂灭及寂灭者。善男子！一切众生从无始来，由妄想我及爱我者，曾不自知念念生灭，故起憎爱，耽著五欲。若遇善友，教令开悟淨圆觉性，发明起灭，即知此生，性自劳虑。若复有人，劳虑永断，得法界淨，即彼淨解，为自障碍，故于圆觉而不自在，此名凡夫随顺觉性。善男子！一切菩萨见解为碍，虽断解

碍，犹住见觉，觉碍为碍，而不自在，此名菩萨未入地者，随顺觉性。善男子！有照有觉，俱名障碍，是故菩萨常觉不住，照与照者，同时寂灭。譬如有人自断其首，首已断故，无能断者；则以碍心，自灭诸碍，碍已断灭，无灭碍者。修多罗教如标月指，若复见月，了知所标毕竟非月；一切如来，种种言说开示菩萨，亦复如是。此名菩萨已入地者，随顺觉性。善男子！一切障碍即究竟觉；得念、失念，无非解脱；成法、破法，皆名涅槃；智慧、愚痴，通为般若；菩萨、外道所成就法，同是菩提；无明、真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行；众生、国土，同一法性；地狱、天宫，皆为净土；有性、无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空。此名如来随顺觉性。善男子！但诸菩萨及末世众生，居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知，于无了知不辨真实。彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏，是则名为随顺觉性。善男子！汝等当知，如是众生，已曾供养，百千万亿恒河沙诸佛及大菩萨，植众德本，佛说是人，名为成就一切种智。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：



清淨慧當知：圓滿菩提性，無取亦無證，無菩薩眾生。覺與未覺時，漸次有差別：眾生為解礙，菩薩未離覺，人地永寂滅，不住一切相。大覺悉圓滿，名為遍隨順。末世諸眾生，心不生虛妄，佛說如是人，現世即菩薩，供養恆沙佛，功德已圓滿。雖有多方便，皆名隨順智。

於是威德自在菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！廣為我等，分別如是隨順覺性，令諸菩薩覺心光明，承佛圓音，不因修習而得善利。世尊！譬如大城，外有四門，隨方來者，非止一路；一切菩薩庄严佛國及成菩提，非一方便。唯愿世尊，廣為我等，宣說一切方便漸次，并修行人總有幾種？令此會菩薩及末世眾生求大乘者，速得開悟，遊戲如來大寂滅海。作是語已，五體投地。如是三請，終而復始。

爾時世尊，告威德自在菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩，及末世眾生，問于如來如是方便。汝今諦听，當為汝說！時威德自在菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而听。

善男子！無上妙覺，遍諸十方，出生如來，與一切法，同體平等，于

诸修行，实无有二。方便随顺，其数无量，圆摄所归，循性差别，当有三种：善男子！若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，取静为行，由澄诸念，觉识烦动。静慧发生，身心客尘，从此永灭，便能内发寂静轻安。由寂静故，十方世界诸如来心，于中显现，如镜中像。此方便者，名奢摩他。善男子！若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，知觉心性及与根尘，皆因幻化，即起诸幻，以除幻者，变化诸幻，而开幻众。由起幻故，便能内发大悲轻安，一切菩萨从此起行，渐次增进。彼观幻者，非同幻故。非同幻观，皆是幻故，幻相永离，是诸菩萨所圆妙行，如土长苗。此方便者，名三摩钵提。善男子！若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，不取幻化及诸静相，了知身心皆为罣碍，无知觉明，不依诸碍，永得超过碍无碍境，受用世界及与身心，相在尘域。如器中铎，声出于外，烦恼涅槃，不相留碍。便能内发寂灭轻安，妙觉随顺，寂灭境界，自他身心所不能及，众生寿命，皆为浮想。此方便者，名为禅那。善男子！此三法门，皆是圆觉亲近随顺，十方如来因此成佛，十方菩萨种种方便，一切同异，皆依如是三种事业，若得圆证，即成圆觉。善男子！假使有人修于圣道，教化成就百千万亿阿罗汉、辟支佛果，不如有人闻此圆觉无碍法门，一刹那顷，随顺修习。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

威德汝当知：无上大觉心，本际无二相，随顺诸方便，其数即无量。如来总开示，便有三种类：寂静奢摩他，如镜照诸像；如幻三摩提，如苗渐增长；禅那唯寂灭，如彼器中铎。三种妙法门，皆是觉随顺，十方诸如来，及诸大菩萨，因此得成道，三事圆证故，名究竟涅槃。

于是辩音菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！如是法门甚为希有。世尊！此诸方便，一切菩萨于圆觉门，有几修习？愿为大众及末世众生，方便开示，令悟实相。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告辩音菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，问于如来如是修习。汝今谛听，当为汝说！时辩音菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切如来圆觉清净，本无修习及修习者，一切菩萨及末世众生，依于未觉幻力修习，尔时便有二十五种清净定轮。若诸菩萨唯取极静，

由静力故，永断烦恼，究竟成就，不起于座，便入涅槃，此菩萨者，名单修奢摩他。若诸菩萨唯观如幻，以佛力故，变化世界种种作用，备行菩萨清静妙行，于陀罗尼不失寂念及诸静慧，此菩萨者，名单修三摩钵提。若诸菩萨，唯灭诸幻，不取作用，独断烦恼，烦恼断尽，便证实相，此菩萨者，名单修禅那。若诸菩萨先取至静，以静慧心，照诸幻者，便于是中起菩萨行，此菩萨者，名先修奢摩他，后修三摩钵提。若诸菩萨以静慧故，证至静性，便断烦恼，永出生死，此菩萨者，名先修奢摩他，后修禅那。若诸菩萨以寂静慧，复现幻力，种种变化度诸众生，后断烦恼而入寂灭，此菩萨者，名先修奢摩他，中修三摩钵提，后修禅那。若诸菩萨以至静力，断烦恼已，后起菩萨清静妙行，度诸众生，此菩萨者，名先修奢摩他，中修禅那，后修三摩钵提。若诸菩萨以至静力，心断烦恼，复度众生，建立世界，此菩萨者，名先修奢摩他，齐修三摩钵提、禅那。若诸菩萨以至静力，资发变化，后断烦恼，此菩萨者，名齐修奢摩他、三摩钵提，后修禅那。若诸菩萨以至静力，用资寂灭，后起作用，变化世界，此菩萨者，名齐修奢摩他、禅那，后修三摩钵提。若诸菩萨以变化力，种种随顺，而取至静。此菩萨者，名先修三摩钵提，后修奢摩他。若诸菩萨以变化力，种种境界而取寂

灭，此菩萨者，名先修三摩钵提，后修禅那。若诸菩萨以变化力，而作佛事，安住寂静，而断烦恼，此菩萨者，名先修三摩钵提，中修奢摩他，后修禅那。若诸菩萨以变化力，无碍作用，断烦恼故，安住至静，此菩萨者，名先修三摩钵提，中修禅那，后修奢摩他。若诸菩萨以变化力，方便作用，至静、寂灭，二俱随顺，此菩萨者，名先修三摩钵提，齐修奢摩他、禅那。若诸菩萨以变化力，种种起用，资于至静，后断烦恼，此菩萨者，名齐修三摩钵提、奢摩他，后修禅那。若诸菩萨以变化力，资于寂灭，后住清静无作静虑，此菩萨者，名齐修三摩钵提、禅那，后修奢摩他。若诸菩萨以寂灭力，而起至静，住于清静，此菩萨者，名先修禅那，后修奢摩他。若诸菩萨以寂灭力，而起作用，于一切境，寂用随顺，此菩萨者，名先修禅那，后修三摩钵提。若诸菩萨以寂灭力，种种自性，安于静虑，而起变化，此菩萨者，名先修禅那，中修奢摩他，后修三摩钵提。若诸菩萨以寂灭力，无作自性，起于作用，清静境界，归于静虑，此菩萨者，名先修禅那，中修三摩钵提，后修奢摩他。若诸菩萨以寂灭力，种种清静，而住静虑，起于变化，此菩萨者，名先修禅那，齐修奢摩他、三摩钵提。若诸菩萨以寂灭力，资于至静，而起变化，此菩萨者，名齐修禅那、奢摩他，后修三摩钵提。若诸菩萨以

寂灭力，资于变化，而起至静，清明境慧，此菩萨者，名齐修禅那、三摩钵提，后修奢摩他。若诸菩萨以圆觉慧，圆合一切，于诸性相，无离觉性，此菩萨者，名为圆修三种自性，清静随顺。善男子！是名菩萨二十五轮，一切菩萨修行如是。若诸菩萨及末世众生，依此轮者，当持梵行，寂静思惟，求哀忏悔，经三七日，于二十五轮，各安标记，至心求哀，随手结取，依结开示，便知顿渐。一念疑悔，即不成就。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

辩音汝当知：一切诸菩萨，无碍清静慧，皆依禅定生。  
所谓奢摩他，三摩提禅那，三法顿渐修，有二十五种。  
十方诸如来，三世修行者，无不因此法，而得成菩提。  
唯除顿觉人，并法不随顺。一切诸菩萨，及末世众生，  
常当持此轮，随顺勤修习，依佛大悲力，不久证涅槃。

于是净诸业障菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！为我等辈，广说如是不思议事，一切如来因地

行相，令诸大众得未曾有，覩见调御，历恒沙劫勤苦境界，一切功用，犹如一念。我等菩萨，深自庆慰。世尊！若此觉心本性清静，因何染污，使诸众生迷闷不入？唯愿如来，广为我等开悟法性，令此大众及末世众生，作将来眼。说是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告净诸业障菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，谘问如来如是方便。汝今谛听，当为汝说。时净诸业障菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切众生从无始来，妄想执有我、人、众生及与寿命，认四颠倒为实我体。由此便生憎爱二境，于虚妄体，重执虚妄；二妄相依，生妄业道；有妄业故，妄见流转；厌流转者，妄见涅槃。由此不能入清静觉，非觉违拒诸能入者。有诸能入，非觉入故。是故动念及与息念，皆归迷闷。何以故？由有无始本起无明，为已主宰。一切众生生无慧目，身心等性皆是无明，譬如有人不自断命。是故当知：有爱我者，我与随顺；非随顺者，便生憎怨。为憎爱心，养无明故，相续求道，皆不成就。善男子！云何我相？谓诸众生心所证者。善男子！譬如有人，百骸调适，忽忘我身；四支弦缓，摄养乖方，微加针艾，则知有我。是故证取，方现我体。善男子！其心乃

至证于如来，毕竟了知清淨涅槃，皆是我相。善男子！云何人相？谓诸众生心悟证者。善男子！悟有我者，不复认我，所悟非我，悟亦如是。悟已超过一切证者，悉为人相。善男子！其心乃至圆悟涅槃，俱是我者，心存少悟，备殫证理，皆名人相。善男子！云何众生相？谓诸众生，心自证悟所不及者。善男子！譬如有人作如是言：我是众生。则知彼人说众生者，非我非彼。云何非我？我是众生，则非是我。云何非彼？我是众生，非彼我故。善男子！但诸众生，了证了悟皆为我人，而我人相所不及者，存有所了，名众生相。善男子！云何寿命相？谓诸众生心照清淨，觉所了者，一切业智，所不自见，犹如命根。善男子！若心照见一切觉者，皆为尘垢，觉所觉者，不离尘故。如汤销冰，无别有冰知冰销者，存我觉我，亦复如是。善男子！末世众生不了四相，虽经多劫勤苦修道，但名有为，终不能成一切圣果，是故名为正法末世。何以故？认一切我为涅槃故；有证有悟，名成就故。譬如有人认贼为子，其家财宝，终不成就。何以故？有我爱者，亦爱涅槃，伏我爱根为涅槃相；有憎我者，亦憎生死，不知爱者，真生死故，别憎生死，名不解脱。云何当知，法不解脱？善男子！彼末世众生习菩提者，以己微证为自清淨，犹未能尽我相根本。若复有人赞叹彼法，即生欢喜，便欲济度；若复诽谤彼所



得者，便生嗔恨。则知我相坚固执持，潜伏藏识，游戏诸根，曾不间断。善男子！彼修道者不除我相，是故不能入清净觉。善男子！若知我空，无毁我者；有我说法，我未断故。众生、寿命亦复如是。善男子！末世众生说病为法，是故名为可怜愍者，虽勤精进，增益诸病，是故不能入清净觉。善男子！末世众生不了四相，以如来解及所行处为自修行，终不成就。或有众生，未得谓得，未证谓证，见胜进者，心生嫉妒。由彼众生，未断我爱，是故不能入清净觉。善男子！末世众生希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。但当精勤，降伏烦恼，起大勇猛，未得令得、未断令断。贪、嗔、爱、慢、谄曲、嫉妒，对境不生；彼我恩爱，一切寂灭。佛说是人，渐次成就，求善知识，不堕邪见。若于所求别生憎爱，则不能入清净觉海。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

净业汝当知：一切诸众生，皆由执我爱，无始妄流转。  
未除四种相，不得成菩提。爱憎生于心，谄曲存诸念，  
是故多迷闷，不能入觉城。若能归悟刹，先去贪嗔痴，  
法爱不存心，渐次可成就。我身本不有，憎爱何由生？

此人求善友，终不堕邪见。所求别生心，究竟非成就。

于是普觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！快说禅病，令诸大众得未曾有，心意荡然，获大安隐。世尊！末世众生，去佛渐远，贤圣隐伏，邪法增炽，使诸众生，求何等人？依何等法？行何等行？除去何病？云何发心？令彼群盲，不堕邪见。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告普觉菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能谘问如来如是修行，能施末世一切众生，无畏道眼，令彼众生得成圣道。汝今谛听，当为汝说！时普觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！末世众生将发大心，求善知识，欲修行者，当求一切正知见人。心不住相，不著声闻、缘觉境界；虽现尘劳，心恒清静；示有诸过，赞叹梵行，不令众生入不律仪。求如是人，即得成就阿耨多罗三藐三菩提。末世众生，见如是人，应当供养，不惜身命。彼善知识，四威仪中常现清静，乃至示现种种过患，心无傲慢，况复转财、妻子、眷属？若善男子，于彼善友不起恶念，即能究竟成就正觉，心花发明，照十方刹。善男子！

彼善知识所证妙法，应离四病。云何四病？一者作病。若复有人作如是言：我于本心作种种行，欲求圆觉。彼圆觉性，非作得故，说名为病。二者任病。若复有人作如是言：我等今者，不断生死、不求涅槃；涅槃生死，无起灭念，任彼一切，随诸法性，欲求圆觉。彼圆觉性，非任有故，说名为病。三者止病。若复有人作如是言：我今自心永息诸念，得一切性，寂然平等，欲求圆觉。彼圆觉性，非止合故，说名为病。四者灭病。若复有人作如是言：我今永断一切烦恼，身心毕竟空无所有，何况根尘虚妄境界一切永寂，欲求圆觉。彼圆觉性，非寂相故，说名为病。离四病者，则知清净，作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。善男子！末世众生欲修行者，应当尽命供养善友，事善知识。彼善知识，欲来亲近，应断骄慢；若复远离，应断嗔恨。现逆顺境，犹如虚空，了知身心，毕竟平等，与诸众生，同体无异。如此修行，方入圆觉。善男子！末世众生不得成道，由有无始自他憎爱一切种子，故未解脱。若复有人观彼怨家，如己父母，心无有二，即除诸病。于诸法中，自他憎爱，亦复如是。善男子！末世众生欲求圆觉，应当发心，作如是言：尽于虚空一切众生，我皆令人究竟圆觉。于圆觉中，无取觉者，除彼我人，一切诸相。如是发心，不堕邪见。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

普觉汝当知：末世诸众生，欲求善知识，应当求正见，心远二乘者。法中除四病，谓作止任灭。亲近无傲慢，远离无嗔恨，见种种境界，心当生希有，还如佛出世。不犯非律仪，戒根永清净，度一切众生，究竟人圆觉。无彼我人相，当依正智慧，便得超邪见，证觉般涅槃。

于是圆觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！为我等辈，广说净觉种种方便，令末世众生，有大增益。世尊！我等今者已得开悟，若佛灭后末世众生，未得悟者，云何安居，修此圆觉清净境界？此圆觉中三种净观，以何为首？惟愿大悲，为诸大众及末世众生，施大饶益。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告圆觉菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能问于如来如是方便，以大饶益，施诸众生。汝今谛听，当为汝说！时圆觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

善男子！一切众生，若佛住世，若佛灭后，若法末时，有诸众生具大乘性，信佛秘密大圆觉心，欲修行者，若在伽蓝安处徒众，有缘事故随分思察，如我已说。若复无有他事因缘，即建道场，当立期限。若立长期，百二十日；中期百日；下期八十日，安置净居。若佛现在，当正思惟；若佛灭后，施設形像，心存目想，生正忆念，还同如来常住之日。悬诸幡花，经三七日，稽首十方诸佛名字，求哀忏悔。遇善境界，得心轻安，过三七日，一向摄念。若经夏首，三月安居，当为清净菩萨止住，心离声闻，不假徒众。至安居日，即于佛前作如是言：我比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷某甲，踞菩萨乘，修寂灭行，同入清净实相住持。以大圆觉，为我伽蓝，身心安居，平等性智，涅槃自性，无系属故。今我敬请，不依声闻，当与十方如来及大菩萨，三月安居，为修菩萨无上妙觉大因缘故，不系徒众。善男子！此名菩萨示现安居，过三期日，随往无碍。善男子！若彼末世修行众生，求菩萨道，入三期者，非彼所闻一切境界，终不可取。善男子！若诸众生修奢摩他，先取至静，不起思念，静极便觉。如是初静，从于一身至一世界，觉亦如是。善男子！若觉遍满一世界者，一世界中，有一众生起一念者，皆悉能知；百千世界，亦复如是。非彼所闻一切境界，终不可取。善男子！

若诸众生修三摩钵提，先当忆想十方如来、十方世界一切菩萨，依种种门，渐次修行勤苦三昧，广发大愿，自熏成种。非彼所闻一切境界，终不可取。善男子！若诸众生修于禅那，先取数门，心中了知生住灭念，分齐头数，如是周遍四威仪中，分别念数无不了知。渐次增进，乃至得知百千世界一滴之雨，犹如目睹所受用物。非彼所闻一切境界，终不可取。是名三观初首方便。若诸众生遍修三种，勤行精进，即名如来出现于世。若后末世钝根众生，心欲求道，不得成就，由昔业障，当勤忏悔，常起希望，先断憎爱、嫉妬、谄曲，求胜上心。三种净观，随学一事，此观不得，复习彼观，心不放舍，渐次求证。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

圆觉汝当知：一切诸众生，欲求无上道，先当结三期。  
忏悔无始业，经于三七日，然后正思惟。非彼所闻境，  
毕竟不可取。奢摩他至静，三摩正忆持，禅那明数门，  
是名三净观。若能勤修习，是名佛出世。钝根未成者，  
常当勤心忏，无始一切罪，诸障若消灭，佛境便现前。

于是贤善首菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！广为我等及末世众生，开悟如是不思议事。世尊！此大乘教，名字何等？云何奉持？众生修习，得何功德？云何使我护持经人？流布此教，至于何地？作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。

尔时世尊，告贤善首菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来如是经教功德名字。汝今谛听，当为汝说！时贤善首菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

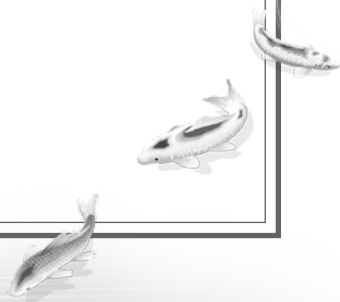
善男子！是经百千万亿恒河沙诸佛所说，三世如来之所守护，十方菩萨之所归依，十二部经清净眼目。是经名大方广圆觉陀罗尼，亦名修多罗了义，亦名秘密王三昧，亦名如来决定境界，亦名如来藏自性差别，汝当奉持。善男子！是经唯显如来境界，唯佛如来能尽宣说。若诸菩萨及末世众生，依此修行，渐次增进，至于佛地。善男子！是经名为顿教大乘，顿机众生从此开悟，亦摄渐修一切群品。譬如大海不让小流，乃至蚊虻及阿修罗，饮其水者，皆得充满。善男子！假使有人纯以七宝，积满三千大千世界以用布施，不如有人，闻此经名及一句义。善男子！假使有人，教百千恒河沙众生得阿罗汉果，不如有人宣说此经，分别半偈。善男子！若复有人闻

此经名，信心不惑，当知是人，非于一佛二佛种诸福慧，如是乃至尽恒河沙一切佛所，种诸善根，闻此经教。汝善男子！当护末世是修行者，无令恶魔及诸外道恼其身心，令生退屈。尔时会中有火首金刚、摧碎金刚、尼蓝婆金刚等八万金刚，并其眷属，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：世尊！若后末世一切众生，有能持此决定大乘，我当守护，如护眼目。乃至道场所修行处，我等金刚，自领徒众，晨夕守护，令不退转。其家乃至永无灾障，疫病销灭，财宝丰足，常不乏少。尔时大梵天王、二十八天王、并须弥山王、护国天王等，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：世尊！我亦守护是持经者，常令安隐，心不退转。尔时有大力鬼王，名吉槃荼，与十万鬼王，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：世尊！我亦守护是持经人，朝夕侍卫，令不退屈。其所居一由旬内，若有鬼神，侵其境界，我当使其碎如微尘。佛说此经已，一切菩萨、天龙、鬼神、八部眷属，及诸天王、梵王等，一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。



# 《圓覺經略疏》

（出自大正藏39卷，依无錫丁氏藏版重刊）  
唐·宗密大师疏



# 大方广圆觉修多罗了义经略疏序

金紫光禄大夫守中书侍郎尚书门下平章事充集贤殿大学士裴休撰

夫血气之属必有知，凡有知者必同体。所谓真净明妙，虚彻灵通，卓然而独存者也。是众生之本源，故曰心地；是诸佛之所得，故曰菩提；交彻融摄，故曰法界；寂静常乐，故曰涅槃；不浊不漏，故曰清静；不妄不变，故曰真如；离过绝非，故曰佛性；护善遮恶，故曰总持；隐覆含摄，故曰如来藏；超越玄阔，故曰密严国；统众德而大备，烁群昏而独照，故曰圆觉。其实皆一心也！背之则凡，顺之则圣；迷之则生死始，悟之则轮回息；亲而求之，则止观定慧；推而广之，则六度万行；引而为智，然后为正智；依而为因，然后为正因。其实皆一法也！终日圆觉，而未尝圆觉者，凡夫也；欲证圆觉，而未极圆觉者，菩萨也；具足圆觉，而住持圆觉者，如来也。离圆觉，无六道；舍圆觉，无三乘；非圆觉，无如来；泯圆觉，无真法。其实皆一道也！三世诸佛之所证，盖证此也；如来为一大事出现，盖为此也；三藏十二部一切修多罗，盖诠此也。然如来垂教，指法

有显密、立义有广略、乘时有先后、当机有深浅。非上根圆智，其孰能大通之。故如来于光明藏，与十二大士，密说而显演，潜通而广被，以印定其法，为一切经之宗也！

圭峰禅师，得法于荷泽嫡孙，南印上足道圆和尚。一日随众僧斋于州民任灌家，居下位，以次受经，遇圆觉了义，卷未终轴，感悟流涕。归以所悟告其师，师抚之曰：汝当大弘圆顿之教，此经诸佛授汝耳！禅师既佩南宗密印，受圆觉悬记，于是阅大藏经律，通唯识、起信等论。然后顿辔于华严法界，宴坐于圆觉妙场，究一雨之所沾，穷五教之殊致，乃为之疏解：凡大疏三卷，大钞十三卷；略疏两卷，小钞六卷；道场修证仪一十八卷，并行于世。其叙教也圆，其见法也彻；其释义也端如析薪，其入观也明若秉烛；其辞也极于理而已不虚骋，其文也扶于教而已不苟饰。不以其所长病人，故无排斥之说；不以其未至盖人，故无胸臆之论。荡荡然，实十二部经之眼目、三十五祖之骨髓、生灵之大本、三世之达道。后世虽有作者，不能过矣。其四依之一乎？或净土之亲闻乎？何尽其义味如此也！

或曰：道无形，视者莫能睹；道无方，行者莫能至。况文字乎？在

性之而已，岂区区数万言而可诠之哉？对曰：噫！是不足以语道也！前云乎：统众德而大备，烁群昏而独照者，圆觉也。盖圆觉能出一切法，一切法未尝离圆觉。今夫经律论三藏之文，传于中国者五千余卷，其所诠者何也？戒定慧而已！修戒定慧而求者何也？圆觉而已！圆觉一法也，张万行而求之者何？众生之根器异也！然则大藏皆圆觉之经，此疏乃大藏之疏也！罗五千轴之文，而以数卷之疏通之，岂不至简哉！何言其繁也？及其断言语之道，息思想之心，忘能所、灭影像，然后为得也，固不在诠表耳。呜呼！生灵之所以往来者，六道也；鬼神沈幽愁之苦、鸟兽怀獠狨之悲、修罗方嗔、诸天正乐，可以整心虑、趣菩提，唯人道为能耳。人而不为，吾未如之何也已矣！休常游禅师之闾域，受禅师之显诀，无以自效，辄直赞其法而普告大众耳！其他备乎本序云。

# 大方广圆觉修多罗了义经略疏自序

唐·终南山草堂寺沙门 宗密撰

元亨利贞，乾之德也，始于一气；常乐我净，佛之德也，本乎一心。专一气而致柔，修一心而成道。心也者，冲虚妙粹，炳焕灵明；无去无来，冥通三际；非中非外，洞彻十方。不灭不生，岂四山之可害？离性离相，奚五色之能盲？处生死流，明珠独耀于沧海；踞涅槃岸，桂轮孤朗于碧天。大矣哉！万法资始也。万法虚伪，缘会而生；生法本无，一切唯识；识如幻梦，但是一心；心寂而知，目之圆觉。弥满清静，中不容他，故德用无边，皆同一性。性起为相，境智历然；相得性融，身心廓尔。方之海印，越彼太虚，恢恢焉！晃晃焉！迥出思议之表也。

我佛证此，愍物迷之，再叹奇哉，三思大事。既全十力，能摧树下魔军；爰起四心，欲示宅中宝藏。然迷头舍父，悟有易难故，仙苑觉场，教兴顿渐；渐设五时之异，空有迭彰；顿无二谛之殊，幽灵绝待。

今此经者，顿之类欤。故如来入寂光土，凡圣一源，现受用身，主伴同会。曼殊大士，创问本起之因；薄伽至尊，首提究竟之果。照斯真体，灭彼梦形。知无我人，谁受轮转？种种幻化，生于觉心。幻尽觉圆，心通法遍。心本是佛，由念起而漂沈；岸实不移，因舟行而鹜骤。顿除妄宰，空不生华；渐竭爱源，金无重矿。理绝修证，智似阶差，觉前前非，名后后位，况妄忘起灭，德等圆明者焉！然出厩良驹，已摇鞭影；埋尘大宝，须设治方。故三观澄明，真假俱入；诸轮绮互，单复圆修；四相潜神，非觉违拒；四病出体，心华发明。复令长中下期，克念摄念而加行；别遍互习，业障惑障而消亡。成就慧身，静极觉遍，百千世界，佛境现前。是以闻五种名，超刹宝施福；说半偈义，胜河沙小乘。实由无法不持、无机不被者也！噫！巴歌和众，似量腾于猿心；雪曲应稀，了义匿于龙藏。

宗密髻专鲁诰，冠讨竺坟，俱溺筌筌，唯味糠粕。幸于涪上，针芥相投，禅遇南宗，教逢斯典。一言之下，心地开通；一轴之中，义天朗耀。顷以道非常道，诸行无常，今知心是佛心，定当作佛，然佛称种智，修假多闻。故复行诣百城，坐探群籍，讲虽滥泰，学且师安。叨沐犹吾之纳，

谬当真子之印。再逢亲友，弥感佛恩。久慨孤贫，将陈法施；采集般若，纶贯华严，提挈毘尼，发明唯识。然医方万品，宜选对治；海宝千般，先求如意。观夫文富义博、诚让杂华、指体投机，无偕圆觉。故参详诸论，反复百家，以利其器，方为疏解。冥心圣旨，极思研精，义备性相，禅兼顿渐，勒成三卷，以传强学。然上中下品，根欲性殊，今将法彼曲成，从其易简，更搜精要，直注本经，庶即事即心，日益日损者矣！

# 大方广圆觉修多罗了义经略疏卷上

唐·终南山草堂寺沙门 宗密述

将解此经，十门分别：一教起因缘，二藏乘分摄，三权实对辩，四分齐幽深，五所被机宜，六能诠体性，七宗趣通别，八修证阶差，九通释名题，十别解文义。○初有通别，通谓酬因酬请，显理度生，一代教兴，皆由是矣。若原佛本意，则唯为一大事因缘故。别者有十所为，故说此经。一显示因行有本故。圆照净觉，了无明空，发清净心，方修万行。二泯绝果相成圆故。本无菩提涅槃，唯是清净觉性，故无始终增减，方为究竟之果。三决择悟理应修故。普贤问意云：觉性本圆，一切如幻。幻空无修，因起幻智，以除诸幻。幻尽智泯，觉心圆明。然今唯说空幻者，溺在无体，谁曰修行？如其不修，何因证觉。佛修习之徒，缚于有得。良由悟修之意，似反而符，故最难明，理须决择。四穷尽甚深疑念故。菩萨难意云：众生念佛，今既无明，十方如来，后应烦恼。佛答应云：即此分别，便是无明，故见圆觉，亦同流转，如云驶月运等。但一念不生，则前后际断，如翳差华亡等。众生即佛，人罕能知，知而寡信，信而鲜解，解亦难臻此境。今经决了，实谓穷源，苟能精通，群疑自释。五除断轮回根本故。发业成种，无明为根；润业受生，贪爱为本。若不识其相，贼即能；若不达其空，永不可断。故答文殊，弥勒，究了尽其根源。六搜索菩提障碍故。谓我人众生寿命，虽名同诸教，而行相深密。七少文能摄多门故。文唯二十八纸，从粗至细，展转难除。故净业章，重重搜索。八一法依圆觉，结入圆觉。悟修性相。一一文中，无不标依圆觉，结入圆觉。巧被三根故。普眼观门被上根，三观诸轮被中根，道场加行被下根。九令修称性深禅故。三观皆以悟净圆觉为本。十劝事离相明师故。佛本是而勤修，惑元无而须断。无轨可则，无迹可依。必须离相明师，触向晓喻，故令亲近，尽命亡躯等。○二藏乘



分摄者：谓三藏之中，修多罗摄；二藏之中，菩萨藏摄；诸乘之中，一乘所摄；十二分中，一契经。二应颂。三授记。四讽颂。五因缘。六自说。七本事。八本生。九方广。十未曾有。十一譬喻。十二论议。契经、方广，二分所摄。○二、权实对辨者：然西域此方，古今诸德，立宗判教，离合有殊，或一味不分，或开宗料简，今将略叙，且启二门：初则不分，后明分教，不分之意，其有五焉：一、理本一味，殊途同归故。二、一音普应，一雨普滋故。三、原佛本意，为一事故。四、随一一文，众解不同故。五、多种说法，成枝流故。故不可分。即后魏流支、姚秦罗什，立一音教，是此意也。其分教者，有其八意：初五翻前，后三别说。一、理虽一味，途有浅深故。二、佛虽一音，教随随机异故。三、本意未申，随他意语故。四、言有通别，就显说故。五、由辨权实，不住枝流故。六、王之密语，语同事别故。七、不识佛意，以深为浅，失于大利，以浅为深，虚其功故。八、诸佛菩萨亦自分故。以斯等意，开则得多失少，合则得少失多，但能虚己求宗，分亦何乖大旨？故今分之。然就分教，又诸德不同，今依贤首大师，统收为五：一小乘教。二大乘始教。三终教。四一乘顿教。五圆教。初者，以随机故，随他语故，说诸法数，一向差别，以其简邪正、辨凡圣、分欣厌、明因果。然其说法数有七十五，但说人空，不明法空，唯依六识三毒，建立染净根本。未尽法源，故多诤论。二始教者，亦名分教。以深

密第二、第三时教，同许定性、无性，俱不成佛。故今合之总为一教。此既未尽大乘法理，故立为初；有不成佛，故名为分。广说法相，削繁录数，犹有一百；少说法性，所说法性，即法相数。决择分明，故少净论。三终教者，亦名实教。定性二乘、无性阐提，悉当成佛，方尽大乘至极之说，故立为终；以称实理，故名为实。少说法相，多说法性，所说法相，亦会归性，故无净论。上二教并依地位，渐次修成，总名为渐。然大乘法总有三宗，谓法相、破相、二皆渐教之始，即戒贤、智光二论师，各依一经立三时教，终于始故；通于顿渐；今将法性对二宗料简，即为二门：一对法相，二对破相。初中性相二宗，有顿如后说；渐即终教，今将法性对二宗料简，即为二门：一对法相，二对破相。初中性相二宗，有多差别，今随类束，略叙十条：一二二乘，性五故也：初小，次二不了，性二故也：初小，次三不了，后唯二乘为了。法华等云。一一五性，楞伽等中，皆说五种性故。一性。法华、楞伽、涅槃，皆唯性。趣寂声闻，余国佛度故。菩萨与记，当作佛故。阐提有佛性故。摄论立法二居三后故。法华破三多嫉怨故。二唯心妄，八识从惑业生真，八识通如来藏四真如凝然，八识生灭，故非随缘。是真如随缘成立。五三性空有离，遍计空，依、圆有。即，无性即圆六生佛不增不减，定性、无性决不成佛，故生界不灭；二理齐平，故无增无减。七二谛空有离，真俗条然，该通真妄。八四相前后，灭表后无同时，体性即灭九能所断证离，根后缘境断惑，以有为智，证无为理。见即真如。十佛身有为，四智报身有为。无为，智依如来藏，故佛化身即常报身有为。即法，不堕诸数，况报体耶！若知二教权实，二宗亦不相违，谓就机则三约法则一，新熏则五本有无二等。二对破相者，略有五别。一无性，以诸法无性为真如本性，以常住真心为

真如二真智能了无性者真知。一心真实，本自能知，通于理智，二二二谛色等俗也，三二二谛空即真也。三二二谛。加第一义谛，谓一真心性，非空非色，能

空能色，如镜之明。空宗有谓依、计、空谓圆成。性宗即遍计情有理。无；依他相有性无；圆成情无理有，相无性有。四三性空有。佛功德，名。诸佛皆具常乐我净真实功德，身智。通光，二无尽，性自本有，不待机缘。五佛德空。虽说佛身，五求不得。得

佛功德。有。略辨此五，余可例知。然得意者，亦不相违，谓一切法既皆是真心缘起，缘起无性，还即真心。始不异本，知外无智。余谛性等，

例之可明。然此门与前后别，但教有始终渐顿之殊，法非深浅之异。四顿教者，但

一念不生，即名为佛。不依地位渐次而说，故立为顿。思益经云：得诸法正性者，不于一地至

无所有何次。总说法相，唯辨真性。一切所有，唯是妄想。一切法界，唯是绝言。五法二自

性皆空，八识二无我都遣。诃教劝离，毁相泯心。生心即妄，不生即佛。泯之迹绝，方五

圆教者，明一位即一切位，一切位即一位。是故十信满心，即摄五位，成正觉等，主

伴具足，故名圆教。即华严经也。所说唯是无尽法界、性海圆融、缘起无碍，如帝网

珠，重重无尽。已知五教贯于群论，未审此经，与彼何摄？今显此义，分作三门：一彼

全摄此，此分摄彼，谓圆教也。二此分摄彼，彼不摄此，谓初二也。三彼此克体全相

摄属，即终、顿也。权实对辨讫四、分齐幽深者，约起信论明诸染法，本末五重，以显诸宗

所论，分齐深浅。论中初唯一心为本源。二依一心开二门：一者心真如门，谓心性

不生不灭。二者心生灭门，谓依如来藏与生灭合，名阿黎耶识。三依此识明二义：一、觉义，始本谓心体离念等。二、不觉义，谓不如实知真如法一，不觉心起等。四、依后义生三细，一依不觉故心动，名业相。二依动故能见，名转相。三依见故境界妄现，名现相。五依最后生六粗：一智相。依境分别也，即法执俱生。二相续相。依智起念不断，即法执分别。三执取相。心起著故，即我执俱生。四计名字相。我见分别。上四皆惑。五起业相。业也。六业系苦相。报也。言诸宗所诠分齐者，谓人天乘唯齐业报，小乘唯后四粗，法相极于三细，终顿通诠本末，方穷初一心源。初一心源，即此经圆觉妙心也。经标圆觉为宗本故，说染净法皆从觉心所现起故。

第二重文殊章末，即真如门。经名如来藏差别，即生灭门。第二重普眼一章，即始本觉。征释无明，即是不觉。第三重净业一章，即三细二粗。第四重弥勒章初，轮回因果，即后四粗。第五重是知圆觉极尽五重，标云幽深，良在斯矣。○五、所被机宜者：略有二种，初料简，后普收。初谓乐著名相，以文为解者；系滞行位，高推圣境者；情尚于空，触言冥无者；自恃天真，轻厌进习者；固执先闻，担麻弃金者。如上皆非其器，反上即皆是器。后普收者，一切众生，皆本有佛性，但得闻之，无不获益。谓宿机深者悟入，浅者信解，都无宿种者，亦皆熏成圆顿种性，如华严经食金刚喻。○六、能诠体性者：略

作四门：一随相门，复有二种：一声名句文体，体用假实相资故，故十地经有空中

风喻<sub>喻名</sub>画<sub>声</sub>等之喻。二通摄所诠体，若不诠义，文非教故。二唯识门：前二不离识故，然

有本影之异。三归性门：此识无体，唯是真如故。四无碍门：心境理事，交彻相摄故；

以一心法，有二门故。○七、宗<sub>当部</sub>趣<sub>宗之</sub>通别者：通论佛教，因缘为宗。<sub>于中有小乘、空宗、</sub>

异，今即<sub>法性。</sub>别明此经又有总别，总以心<sub>寂境也</sub>空<sub>遍计如蛇鬼等。</sub>寂<sub>依他如影像等。</sub>觉性圆

满。<sub>由空寂故，圆满成实。</sub>凡圣平等为宗。<sub>下云觉圆明故，乃至根尘遍法界等。</sub>令修行者，忘情<sub>由悟宗故，即下云四大不动等。</sub>观行速

成为趣。又以前趣为宗，令惑业消灭，永绝轮回，起大神用，安乐自在为趣。别者有

五对：一教义对，教说为宗，义意为趣。二理事对，举事为宗，显理为趣。三境行对，

理境为宗，观行为趣。四行寂对，观行为宗，绝观为趣。五寂用对，绝观心寂为宗，起大

神用为趣。此五亦是从前起后，渐渐相由矣。○八、修证阶差者：谓若但约教文，唯

生义解，忘诠修证，复有其门。故以心传心，历代不绝，自佛属迦叶，展转于今，灯灯

相承，明明无尽。然所传法，不出定慧，悟修顿渐。无定无慧，是狂是愚，偏修一门，无

明邪见，此二双运，成两足尊。故天台修行，宗于止观。其顿渐悟修者，顿悟<sub>日出、孩生。</sub>渐

修<sub>霜消、孩长。</sub>为解悟。渐修顿悟<sub>伐木、入都。</sub>顿修渐悟<sub>磨镜、学射。</sub>渐修渐悟<sub>如登九层台，足履渐高，所鉴渐远。</sub>并为证悟。若

顿悟顿修斩染 纛丝则通三义，谓先悟廓然后修不著不证，旷然合道。为解悟。先修服药后悟除病为证悟。

修无心 忘照 寂知 任运一时即通解证。若云本具一切佛德为悟，如饮 大海一念万行为修，得百 川味亦

通解证。此圆觉经，备前诸说，谓文殊一章，是顿解悟；普眼观成，是顿证悟；三观诸轮，

是渐证悟。又三观一首标悟净圆觉，次明行相，后显功成。初中为对，是顿悟渐修；

中后为对，是渐修顿悟。此等顿渐，皆语用心，不同前门，但是判教。苟得其意，皆成定

慧，如其失旨，妄想无记。冀诸学者，审而修之。○其第九、第十两门，便随本文注解，故

不牒其科段。

# 大方广圆觉修多罗了义经

上五字所诠，谓圆觉是法，大方广是义。故文中标结指陈，二只言圆觉，不言大等。下六字属能

诠，谓经是教法，修多罗了义，叹教胜能。经有五名，首题唯二，良以宗本体用，是法义之宏纲；  
诠旨功能，是言象之皎镜。事周义尽，须建五名；简要标题，且存两号。大等三字，是体相

用，各有二义。大者，当体得名，常遍为义。当体者，不同法相宗拣小之大。大外有小可拣，犹  
是分限，岂为至大。今以圆觉，体无边涯，绝诸分量，强名大也。常遍者，常则竖通三世，遍则

横该十方。竖者，过去无始，未来无终，无有一法先之，唯此先于诸法，故名大也。故涅槃经  
云：所言大者，名之为常。横者，十方穷之无有涯畔。涅槃又云：所言大者，其性广博，犹如

虚空。方者就法得名，轨持为义，轨生物解，任持自性。持自性者，一切众生皆有本觉，虽流浪  
六道，受种种身，而此觉性，不曾失灭。生解者，众生悟入知见，虽因善友开示，然其智解，从

觉性生。如水土之润，生谷等牙，牙从种生，不从水土。故文云：圆觉流出菩提、涅槃及波罗蜜，教授菩萨。广者从用得名，广多广博为义。广多者，此圆觉性，本有过尘沙之妙用，潜兴密应，无有休息，无有穷尽。广博者，此无尽之用，一一同于觉性，无有边际，无有分限。故文云：觉性遍满，圆无际故。当知六根遍满法界，如是乃至八万四千陀罗尼门，遍满法界。圆觉者，直指法体。若不克体标指，则不知向来说何法大，说何法广。圆者，满足周备，此外更无法。觉者，虚明灵照，无诸分别念想。故论云：所言觉义者，谓心体离念。离念相者，等虚空界，即是如来平等法身，依此法身，说名本觉。释曰：此是释如来藏心，生火门中本觉之文也。故知此觉，非离凡局圣，非离境局心。心境凡圣本空，唯是灵觉，故言圆也。下文说涅槃昨梦、世界空华、众生本成佛道；又云二切觉故；又云幻灭觉圆满。或，唯觉之二字是法，余四皆义，意言此觉有广大义、有方圆义，谓体大而用广，理方而义圆。方是正直不偏不邪，圆是满足无亏无缺。亦可大方是体，广圆是用，谓体大而方正不偏，用广而圆满无缺。故复以方连大，以圆连广。又上三字是别，圆字是总，意明此觉，具足三大之德，故名圆也。是则总别之德具彰，法义之门双指，故名大方广圆觉。后能诠：修多罗三字，总指诸经；了义二字，叹此一部，是诸经决了之义也。故下文云：是十二部经清净眼目。经之二字，正是此典。修多罗者，此云契经。契谓契理契机；经谓贯穿摄化，谓贯穿所应知义，摄持所化生故。了义者，决择究竟显了之说，非覆相密意含隐之谭。然诸经中何者了义，何者不了，清凉大师答顺宗皇帝所问诸经了义云：佛一代教，若约本为一事，则八万度门，莫非了义。若圆器受法，无法不圆。得之由人，亦皆为了义。此二不足简别。今约开方便门，示真实相，则有了不了。故净名、涅槃、宝积等经，皆云依了义经，不依不了义经。不了义经，谓小乘教；了义经者，谓大乘教。大乘复有了不了：谓有大乘，虽六度悲智兼修，而定说三乘不一，亦非了义；若有

会归一极，以玄炉陶于群像，智海总乎万流，无二无三不成佛，中道理观不共二乘，方为了义。又大宝积经云：舍利弗！何等经中，名为了义，何等经中，名不了义？舍利弗！若诸经中，宣说世俗，名不了义；宣说胜义，名为了义。宣说作业烦恼，名不了义；宣说烦恼业尽，名为了义。宣说厌离生死，趣求涅槃，名不了义；宣说生死涅槃，无二无别，名为了义。宣说种种文句差别，名不了义；宣说甚深难见难觉，名为了义。释曰：据上说了义行相，皆与圆觉相当，佛自料简，固应无惑。经者契经，亦如上释。逐便从简，又略契字。问：修多罗与经，但唐梵之文异，今双置题目，岂非繁重。答：上则总指诸部，此则唯目当经，对总叹别，故非重也。亦如大方等修多罗王经，岂不亦修多罗王四字，是总指诸部，以叹其经耶！

## 罽宾沙门佛陀多罗译

开元释教目录云：沙门佛陀多罗，唐言觉救，北印度罽宾人也。于东都白马寺，译圆觉经部，不载年月。续古今译

经图纪，及贞元目录亦同。北都藏海寺，道詮法师疏又云：羯湿弥罗三藏法师佛陀多罗，以长寿二年龙集癸巳，持于梵本，方至神都，于白马寺传译两卷，总二十八纸。其度语、笔授、证义、润文诸德，具如别录。●此下正释经文，总分二分，谓序、正、流通。序中证信，便是发起，谓佛入大境，以表因果无异，凡圣同源，显发此经旨趣如是。然证信序诸经皆同，是阿难请问，佛令置之，亦为断疑息诤，及异邪故。然虽具六成就，今随文便，均于广略，总分为三：一信闻时主；

二说处依真；三同体法众。今初信闻时主。

## 如是

且兼我闻合释，即指法之辞也。如是之法，我从佛闻。佛地论云：谓结集时，诸菩萨众咸共请言：如汝所闻，当如是说。传

法菩萨便许可彼言：如是当说，如我所闻。释曰：以佛地经在净土说故，论释结集者，云是菩萨。又纂灵记云：摩诃衍藏，是文殊师利与阿难海，于铁围山间结集故。离释：如是者，信



成就也。智论云：佛法大海，信为能入，智为能度。信者，言是事如是；不信者，言是事不如是。故肇公云：信顺之辞也。信则所言之理顺，顺则师资之道成。又圣人说法，但为显如，唯如为是，故称如是。又真不违俗名如，俗顺于真为是。又如者当理之言，是者无非之称。又有无不二为如，如非有无为是。若唯就当经说者：凡圣因果不异圆觉名如，唯此因果方离过非为是。

## 我闻

闻成就也。我即文殊及阿难海。五蕴假者，云何称我，我有四种：一凡夫遍计。二外道宗计。三诸圣随世，假分宾主。四法身真我。今是后二，故无过也。闻谓耳根

发识，虽因耳处，废别从总，故称我闻，非邪慢心而有所说。若无相宗：我既无我，闻亦无闻。从缘空故，不坏假名，即不闻闻尔。若约法性，此经旨趣：传法菩萨以我、无我不二之真我，根境非一、异之妙耳。

## 一时

时成就也。师资合会，说、听究竟，总言一时。一时者，简异余闻真俗无碍之法门也。一时者，随世假立。如来说经，时有无量，不能别举，二言略

周，故但云二时。如涅槃云：二时佛在恒河岸等。又诸方时分，延促不定，故但言一时。婆伽若约当宗，即说、听之时，心境泯、理智融、凡圣如、本始会，此诸二法，皆一时。

## 婆

主成就也。涅槃云：能破烦恼名婆伽婆。即当断德以显法身。净土说经，法、报不分，非应化矣。故佛地经云：是薄伽梵，最清净觉。极于法界，尽于虚空，穷未来际。若约诸经，多

## 婆伽

是佛字，翻云觉者，谓心体离念，觉了真妄性相故。觉具三义：谓自觉、觉他、觉满。若约佛地论，则具十义，谓具二智，离二障，于一切性相能自开觉，亦能开觉一切有情。如睡梦觉，如莲花开，故名为佛。若依华严，则说十佛，谓成正觉佛、愿佛、业报佛、住持佛、涅槃佛、法界佛、心佛、三昧佛、本性佛、随乐佛。若出其体，即圆觉也，如题中释。○依真者，处成就也。谓佛入法性源，现无边无碍刹土，亦不定分自他受用，故曰依真。然诸大乘经在净土中说者，今略举十以为其例，谓深密经、法集经、称赞大乘经、密严经、心印经、兴显

经、大毘卢经、入印法门经、虚空藏经、佛地经云：如是我闻，一时薄伽梵住最胜光曜，放大光明，普照无边世界，周圆无际，超过三界所行之处。彼论释云：此土受用土摄，说此经佛是受用身，此净土量无边际故。若尔，此地上菩萨所应见闻，何故于此化土中结集流布，论自答云：佛为地上诸菩萨说，令传法者结集流通。又云：说此经时，地前大众，见变化身居此秽土，为其说法；地上大众，见受用身居佛净土，为其说法。所闻虽同，所见各别。而传法者，为令众生闻胜希愿，证佛功德，故就胜者所见结集。言婆伽梵住最胜等。文中二：初摄相归真；后称真现土。初中二：标入智用之源；二明入于神通大光明藏，藏即宝

藏。起信心真如，是诸佛众生之本源，神通光明之性体。尘沙德用并蕴其中，百千通光皆从斯起，故云藏也，亦名法性。土亦名常寂光土。息诸分别，智与理冥，名为入矣。然诸佛有常光、放光：若约常光，光即是藏，谓心性本明，迷之似暗。妄想既尽，显焕无涯。三故论云：心性不起，即是大智慧光明遍照法界。若约所放光及所起通，即神通光明之藏。三昧正受，唐、梵双彰也。安住藏中，不受诸受，名为正受。又二明与凡圣同体者，既入

三昧，此云正思，谓在定时于所缘境，审正思察故。○其源，即同其体。故论云：无漏无明，种种业幻，皆同真如性相。华严亦云：一心、佛及众生，是三无差别。文中二，初明圣同。一切如来，本觉名如，始觉名

如来。是则众生有本无始，是如不来。光严，重重交光，照耀炳著。住，安住，永绝攀缘。持，任持，不失不坏。○后明是诸众生清静觉地，迷真起妄，妄见众生。妄体元空，全是本觉心地。妄不能染，故云清静。故论云：一切众生，本来常住，入于涅槃。然圣证此境，直曰住持。凡不知同，但指

觉。○三总彰称 **身心寂灭，平等本际**，凡圣身心，取相似异。相皆虚妄，当体寂灭。寂灭故平等，皆同际，即圆觉本际。 **圆**

**满十方**，既与觉体无异，故随 **不二随顺**。随顺不二也。西域语倒，译者回文不尽故也。生死涅槃为二；凡夫顺生死，二乘趣涅槃。今皆不住，故云随顺。又依报则净秽不二，正报则生佛不二。克体则身心不二，通该则自他不二。与此相应，是随顺矣。○二称真 **于不二境**，无

现土之念，如 **现诸净土**，无念而应缘，如明镜无心而现像。故肇公云：净土、秽土盖随众明镜无心。生之所宜。净者示之以宝玉，秽者示之以瓦砾。美恶自彼，于我

无定。无定之土，乃名净土。随类普应，故云诸也。然土虽多种，不出其二：一法性；二受用；三变化。若开受用自他，即成四土。统唯二种，谓净及秽，或性及相。然此二种，一质不成净

秽亏盈；异质不成一理齐平；有质不成搜原则冥；无质不成缘起万形。故形夺圆融，无有障碍。前凡圣体者，从自受用入法性土，此应诸菩萨，即从法性现他受用。故次云：与大菩

萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩

萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩

萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩

萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩

萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩萨，乃至同住如 **与大菩萨**，即从法性现他受用。故次云：与大菩

解，成就信根。故**普贤菩萨**，略有三释：一约自体：体性周遍曰普，随缘成德曰贤。二约诸人，当此菩萨。约诸位：曲济无遗曰普，邻极亚圣曰贤。三约当位：德无不周曰普，调柔善顺曰贤。表于理行。今此门中，依圆觉妙心，征幻法。

而明正行，故当其问。行解不二，即是毘卢遮那。是为三圣。故次文殊。**普眼菩萨**，此法门，令观身心无体。根识尘境，世及出世，自身他身，一切清净。遍满法界，普同诸佛。观行成就，顿见如此境界，是真普眼也。此含悲智，谓普见诸法清净，是大智普眼；普见众生成佛，是大悲普眼。

**金刚藏菩萨**，从喻为名。金刚坚而复利，坚则无物可坏，利则能坏一切。此菩萨智亦尔。烦恼不能侵，外魔不能动，坚也。能破诸障，断人疑惑，利也。故起三重甚深之难，以消末世之疑。疑心既无，即具无尽功德，故复云藏。

**弥勒菩萨**，此云慈氏。慈是其姓氏也，名阿逸多，此云无胜，胜德过人故。今以姓而呼，但云弥勒。由此门深究爱根，荡除细惑，所以五姓修证，皆属轮回。弥勒是等觉菩萨，一生补处，表除微细惑习，即得正觉圆明。

**清净慧菩萨**，在此门，修证地位因果相中，而智慧不住不著。虚心忘相，不为行位差别之相所染。

**威德自在菩萨**，三观成就，功用猛利，邪魔不能娆，妄惑不侵故。

**辨音菩萨**，佛以二音，逗于万类。虽此门统明三观，而随机单复不同。故

**净诸业障**，一切业障尽依四相而生，此门

**普觉菩萨**，从前诸过已离，四相又除，然于用意行

决择四病，觉性无瑕。普觉诸病，故当此矣。**圆觉菩萨**，然此正宗中诸菩萨等，与佛问若具指者，普觉本末，普觉粗细，普觉浅深。答，发扬本意，欲显圆觉。但缘

节节过患未尽，义意未圆，收机未普，故表法菩萨，未标圆觉之名。今有二意，得名圆觉：一前虽病尽理圆，仍恐下根难入；此又曲开方便，三期道场，即上中下机，普归圆觉。二由前节级，行解已圆，至此名为证极。证极之境，更无别体，唯是圆觉。三最初标指圆觉为陀罗尼门者，从本起末；今显义已周，还至圆觉者，摄末归本。表此三意，故当此门。

## 贤善

## 首菩萨

调柔善顺曰贤。贤之与善，义意无别。贤则亚圣，善则顺理。首是头首。欲使万善齐兴，俱顺真理，成正因位，亚次圣果者，必藉经教流通。经教流通，是贤善之

首。故流通分中，当此菩萨。

**等** 等有三意：等所

**而为上首**，为十万之

标领也。

○三总

**与诸眷属**，称性之

众，必

具主伴。如华严说，此约自他融摄。若但约自心，即智度为母等。

**皆入三昧**，由入定故，

得住佛境。

**同住如来平等法会**。

尔

之时，凡圣体同，因果二相故。言法会者，法性之会，无我无人。

● 真正，成本起因；后十问答，令依解修行，随根证入。

初者，顿悟本有圆觉妙心，本无无明生死，方名真正信解。不认妄念，不执异见故也。成本起因者，最初发起之因。然顿教因地，总有三重：初了悟觉性；次发菩提心；后修菩萨行。谓若不了自心，何知正道，故多劫修行，非真菩萨。次不发大心，无由起行。故善财先陈已发，方问行门。论中亦先问示二觉，次令发三心，后方修五行。今本起因即初、二也，至文当示。文中四：一申请；二赞许；三位听；四正说。此四段，下十皆同。初中二：初进问威仪；次正陈辞句；后三展虔诚。下十，初段皆有此三。今初，进问威仪。于是，指住

**文殊**

## 师利菩萨

名义已如上释。次下皆谘求法要，恭敬之仪。

**在大众中，即从座起**，

与一切凡圣同住平等法会，从法空之体，起

悲济之用。**顶礼佛足**，以己最尊之顶，礼佛最卑之足，敬之至也。敬是意业。意业无状故，以身口表之。经标白言，及下叹大悲，即口业矣。**右绕**，随

义也，表**三匝**，显佛一体三宝、三身、三德，表自愿**长跪**，安危不易**叉手**，信解合体，而**而**，心境界交参。

**白佛言**：上皆经家缀缉。○次下即菩萨正陈辞句。**大悲**，谘求法要，本为众生，故偏举大悲之德。六波罗蜜经云：云何大悲？能除

重担，示胜义故；成**世尊**，第十号也。具上**愿为此会**，平等**诸来法众**，皆称

故**说于**，指下所请宣说之法。**如来本起**，佛昔根本所起最初之心。**清净**，圆照本体，元无烦恼。**因地**，因行所依

上文云：是诸**法行**，称真法之行。大集经说：若有比丘读诵如来十二部经，乐为四众敷众生清静觉地。扬广说，思惟其义，是名乐读，乃至是名思惟，不名法行。若有比

丘，能观身心，乃至境界都息，永离烦恼，其心寂静，我则说之，名为法行。然菩萨所请说者，意云：夫求果者必观于因，因若非真，果还是妄。如造真金佛像，先须辨得真金，成像之

时，体无增减。故请说本起因地，为万行所依也。下文佛答：○二问发**及说**，及有二义：一圆照净觉、本无不明等，为因体也。即前第一重，了悟觉性。○心离病**及说**，简前义，显是

二问。二合集义，非但请**菩萨于大乘中**，大乘之体是本始觉，今**发清静心**，即

说因地，亦及请说发心。第二发菩提心也。直心正念真如，故清静矣。故偈中直云菩提心也。华严云：忘失菩提心而修诸善根，魔所摄持。既为所摄，即过患众多，故请发心因缘，令得永离。且中间忘失善

根，犹被摄持，况都未发心，诸行岂离彼业？**远离诸病。**一发之后，永无忘失。无忘失故，魔惑不烧。下佛答：有

心，名真发心，名真发心也。○三明远**能使未来末世众生**佛灭度后，正法、像法各二千年，末法

可悬忧，故显益中，偏垂结指。又初标此会，后结当来，影略而言，现未俱益。**求大乘者，**

**不堕邪见。**谓末法中正解难得，其有或恣心五欲，或宗习异道，或执滞二乘者，置之言

见妄见真，并为邪见。○后三展**作是语已，**正语而礼，非仪也。**五体投地，**四支及头**如是三请，**不唯拜手而已

**终而复始。**若唯二度，未展虔诚；若过于三，礼烦则乱。故○二赞**尔时**文殊礼毕之时**世尊，**

**告文殊师利菩萨言：**先赞**善哉善哉！**智论释云：再言之者，善之至也。大乘了义，理合宣扬；针芥未投，且默斯要。既

当嘉会，根熟咸臻，将演妙门，必资发问。**善男子！**刚断汝等等诸菩萨。虽一人之

乃能为诸菩萨，谘询如来因地法行，及为末世一切众生求

**大乘者**此下乃至不堕邪见，牒**得正住**安心觉海，**持**任持万行，**不堕邪见。**无漏无失。

释成正字 **汝今谛听，当为汝说**！许也。诫令审谛，勿杂余缘。无以生灭心行，听实相法。智论偈云：听者端视如渴饮，一心入于语义中，踊跃闻

法心悲喜，如 **○三** 佛赞 **时** 许时 **文殊师利菩萨奉教欢喜，及诸大众默**

是之人可为说。 **然而听**。既蒙许说，愿乐欲闻，洁己虚心，收视反听而 **○四** 正说。下十段文皆有其二：初长行；后偈讽。今初分四：

一标示真宗；二推穷妄宰；三释成因地；四结牒问辞。一中又 **善男子，无上法王** 佛也。

二：初明本有觉心；后明悟则成佛。初中又二：示本体。 **有大** 当体 **陀罗尼** 云此

在，更无有上。然虽无一众生，而不具有圆觉，且尘经未出，宝藏 **有** 无边 **陀罗尼** 云此

总持。谓圆觉体中，有尘沙德用，从本已来，持之不失故。然总持有二：谓多字、一字、无字。今 **有** 无边 **陀罗尼** 云此

即无字也。故大宝积经陀罗尼品云：如来之智，摄诸善巧，所有宣说，无不清静。无有少法 **有** 无边 **陀罗尼** 云此

所得，皆归于空。乃至此是诸菩萨等，入陀罗尼门。若据智论，即云陀邻尼，梵音小异尔。论 **有** 无边 **陀罗尼** 云此

自翻为能持，亦云能遮。谓种种善法，持令不失；恶不善心，遮令不生。既言持善遮恶，即是 **有** 无边 **陀罗尼** 云此

万行之本，故 **门** 出入义也。出者，一切染净诸法，皆从中出。故次文云：流出一切等；下说

此标之矣。 **门** 生幻化无明等。入者，若了悟圆觉体用，则百千万法，悉皆悟入。故下文

云：觉圆明故，显心清静；乃至遍满等。是知欲了万法，须从圆觉中入。又从本起末为出，

摄末归本为入。又迷之则出，悟之则入。有出入义，故名入门。此中门者，是根本义，不同世

法门浅室深故。宝积经连前次云：由是门故，出生产大差别智慧。此则无门之门，门清静

故。形相门者，则为非门。所言门者，犹如虚空。一切诸法，依于虚空而有生灭。又荷泽云：知



之字，众妙之门。皆说根本矣。

## 名为圆觉，

上但述义相，今则正指法体也。已如题中所释。

○二彰德用

## 流出

非别有法从中流出于外，但依

觉性显示诸门，功德无有穷尽，应用无有疲厌，名为流出。故论云：若心有动，则有恒沙等妄染之义。对此义故，心性无动，则有恒沙等诸净功德相义示现尔。一切

## 标 清净

简诸有漏。有漏之法，背真理故、性本无故。

## 真如、

圆觉自性本无伪妄变异，即是真如。真谓真实，显非虚妄；如谓如常，表无变易。谓此真实，于一

切位，常如其性故。又真者，体非伪妄；如者，性无改异。伪是诈伪，喻如真金。妄是虚妄，影如本质。异就横说，多物同时而各殊；改约竖论，一体先后而变易。今皆离此，故曰真如。谓此实体，于未来常如过去，于色中常如受中。真实相如，非为妄似。论云：心真如者，即是法界大总相法门体，所谓心性不生不灭。乃至竟无变坏，唯是一心，故名真如。又云：真如用者，诸佛因地摄化众生。不取相者，以如实知众生及与己身，真如平等，无别异故。以有如是大方便智，除灭无明，见本法身，自然而有不思议业种种之用。菩提、此

云觉。义见题中始本不二，无法不知，本无无明，故云觉也。二三四智，及发心、伏心、涅槃明心、出到、无上，五种菩提，皆此摄也。因圆果满，无不由之。业用无边，不可具载。涅槃

此方正名寂灭。取其义类，乃有多名。总以义翻，称为圆寂。谓觉性既圆，无法不寂。本无生死，具足三德，翻三杂染等故。二三四种，亦皆此摄。故彼经云：能建大义。又华严云：不为菩

萨示现涅槃，欲令常见佛圆满故。但为令众生，生欣乐恋慕故，现出现没。佛日常现净心器中，心浊器破，则不得见。及简因果义别也。又非但波

## 罗

此云彼岸 具云蜜多，此翻云到。若回文顺此方俗，应云到彼岸也。谓离生死此岸，度烦恼中流，到涅槃彼岸。然一切众生，即寂灭相，不复更灭。但以迷倒，妄见生

## 密，

密，具云蜜多，此翻云到。若回文顺此方俗，应云到彼岸也。谓离生死此岸，度烦恼中流，到涅槃彼岸。然一切众生，即寂灭相，不复更灭。但以迷倒，妄见生

及简因果义别也。又非但波

死，名为此岸。若悟生死本来空寂，名到彼岸。且约对翻六蔽，略有六种：谓性无怪贪、毁禁、嗔恚、懈怠、动乱、愚痴。顺本性故，修行施、戒、忍、进、定、慧。既称性而修，即皆到彼岸。菩提资粮论中，慧为初者，由慧成五，五助慧故。故彼论云：既为菩萨母，亦为诸佛母。般若波罗蜜，是觉初资粮。施戒忍进定，及此五之余，皆由智度故，波罗蜜所摄。起信摄为五者，止观相由，定慧相即故。唯识开为十者，助治十障，证十真如故。若总翻诸染，即八万四千。义如下释。

**教授菩萨。**显上所流真如等法之业用能教故。谓真如是理，次二是果，波罗蜜是因。理实因果，是可轨故。谓约其情执，即似都无情既本空，此非新得。顿悟理者，依之修行，能生物解，名为教授。故论云：顺本性故，修行檀等。涅槃亦说。○后，明悟则成佛。上且标宗，未为酬诸佛师法。○问。今显悟之成佛，方名本起之因。

**一切如来本起因地，**牒其所问

**皆依圆照清淨觉相，**即能照也，寂寥虚廓，了无情尘。亦可照体不尔，离于偏局。清淨，是觉之相。非关能所，但以初悟，能所未忘，故云相也。此正同善财初遇文殊，表信智，见其身相；后见文殊，表证智，不见身相。

**永断无明，**本觉既显，无明本无。毕竟不生，名为永断。

**方成**

**佛道。**尘沙诸佛，第二推穷妄宰。文二：先示其相；后显本空。智论云：佛有二种说法：以此为因。○先分别诸法；后说毕竟空。正是此也。初中二：谓征、释、结。今初，

**征。云何无明？**征释此者有其二意：一由前云永断无明，恐谓定有可断，欲待断尽，方成佛道。故今征释，显其本空。二谓此无明是八万尘劳之根，十二因缘

以首、河沙烦恼由此而生，尘劫轮回以之不绝，非想定后还作狸身、无为坑中犹名病行。今欲明清淨觉性，欲示圆顿妙门，不先推破无明，所作尽扶颠倒。故决真心本有，便推妄

性元无。依此了悟分

○二释。言无明者，无他智明故。谓虽有本觉之明，而无始觉照明，始得名为因地。了。始觉从缘，始显对本，故名为他。论名不觉，但文异尔。亦

名为迷，亦名颠倒。论云不如实知真如法，故不觉心起等者，明迷自也；此云妄认四大等者，明认他也。然迷自必认他，认他必迷自，二文互举。其业用者，论说能生三细，此云由此故有轮转

生死。然一切有漏之法，无不是此任持，无不是此发起。故论又云：当知世间一切境界，皆依无明而得住持。此文云：身心等相，皆是无明。文中三：二案定其非；三正释其相；三出其

过患。今初，案定其非。但云颠倒，未显其相。

**善男子！一切众生**

除了圆觉性者，其余悉该。

**从无始来**

未曾悟故种种

如下**颠倒**

心识背觉合尘。倒有所执，颠但荒狂。由颠故倒，如由迷自，故认他也。

**犹如迷人，四方易处**

如人所至

川原，或入聚落，忽然心惑，以东为西。既一方迷，余三俱转，故云易处。然正迷之时，方亦不转；忽然醒悟，还是旧方。反推此迷，了无踪迹，无本来处，无今去处。○二正

释其

相者。即迷自法身真智，认他四大缘念，是无明之相也。故肇公云：法身隐于形壳之中，真智隐于缘虑之内。文二：二法。

**妄认四大为自身相**

认为我也。然四大从缘，假和合有。无我无主，毕竟是空，离我我所。又如下文：皮肉筋骨，皆归于地等。然凡夫种种造业，长劫轮回，只由迷自法身，执此四大为我。

**六尘**

**缘影为自心相**

此有二释：二者六尘是境，识体是心。心对根尘，有缘虑相。虑相如影，举体全无。自心灵明，本非缘虑。今认缘虑，谓是自心，念念随

之，漂沉苦海。如珠明彻，本非青黄，对青等时，即有影像。愚执其色，谓是其珠。如迷自心，认缘影也。故唯识云：诸心心所，依他起故。亦如幻事，非真实有。为遣执心心所外实有境

故，说唯有识。若执唯识，真实有者，亦是法执。佛顶经云：此是前尘分别影事等。故知缘影，决定是空。若清净真心，本无缘虑，灵知不昧，无住无根。今认缘心，诚为妄矣！二者此二句经，译者回文不尽。应云缘六尘影。六尘影是所缘，妄识是能缘。六尘无实，犹如影像。从识所变，举体即空。故此缘心，亦无体也。余同前解。前标颠倒，云种种者，通论则我法二执。于中各有种种相转，及凡夫二乘各有四倒。若克就此文，即上迷身迷心，总有四对颠倒：谓四大非我认为我；法身真我而不认，是第一对。四大如幻，本无而见有；法身真实，本有而见无，是第二对。缘念生灭认为真心；真心了然而不自认，是第三对。缘念如珠中黑色，全空而执有；真心如珠中明相，实有而见无，是第四对。一、三我执，二、四法执。如斯等见，不因师宗，但是凡愚，任运如此。既四对八只不同，故云种种。○二喻。文二：初直喻前文。譬彼病目，见空中华，及第二月。

**善男子！空实无华，病者妄执。**

翳眼观空里，无华妄见华。捏目望月轮，月边别见月。空华幻月，皆喻妄见。众生一念迷心，翳自圆

明觉性，而于圆明体上，妄见生灭身心。故曰空实无华，病者妄执。妄执之言，正对前妄认之语。若悟真如无相，但是一心，如空本无华，天唯一月。故首楞云：见闻如幻翳，三界若空华。闻复翳根除，尘消觉圆净。又云：汝身汝心，外洎山河虚空大地，咸是真微妙心中所现物。亦可别配二喻：谓华喻认身，月喻认心。身则但因心迷，当体妄认，如空华但因眼翳，外无别依。心则内根外尘，相依而起，如幻月，下因捏目，上因本月，相依而生。故配身心，昭然义现。然月喻例华，亦应云月实无二，捏者妄执。经文影略，故不具之。又为一解：翳、捏皆喻见分；空华、二月，皆喻相分。眼喻智慧，空及本月喻真理。○后展转由妄执故，前

世亲般若论，以翳喻相分者，据释处之意，取所见之华也。

○倒见

由妄执故，前

生起转计所以非唯惑此虚空自性，虚空之性，清净无物。今执华生空处，即似空变成华。妄见空华，无生而生，无物成物，是迷惑虚空之性。

也。亦复迷彼实华生处，既执华从空生，即不知从翳而起。翳则实是华之生处，非谓真实之华。若具法合，应云非唯惑此真空自性，亦复迷

彼身心生处。此乃但怪空里有华，不觉眼中有翳。外嫌身心苦恼，不知内畜迷情。○三出其由此，因前妄认妄有，生死

轮转生死，妄执身心，若无过患，任其长执，不必化之。既由此执，尘沙劫中，轮回不绝，地狱鬼畜、八苦五衰，为害之深，故须开示。○三故名

无明。明即令人解脱。故知令人轮转，即名无明。○二显本空。文善男子！此无明者，非实有体。

言无体者，但是假名。内外求之，了不可得，推其本际，元是妙明。故论云：念无自相，不离本觉。又云：依觉故迷。若离觉性，则无不觉。了斯无体，诸行不生。不生故无灭。生灭灭已，寂灭

为乐。是知十一支法，皆有所因。唯此无明，横从空起。今悟无明灭则行灭，行灭则识灭，乃至老死灭也。○次喻如梦中人，梦时非

无，及至于醒了，无所得。前说种种过患，皆归无明。今又云无体，道理难见。言语路绝，故约喻释。谓睡时梦物，且见是有，故前种种说其

行相。寤欲求之，终不可得，故此显示云无体也。问：求不得者，何处灭去？故次答云。如众空华，灭于虚空，不可说言有

定灭处。何以故？征意云：若无灭处，即应还在。以何义故，言空无也。无生处故。意云：见幻华时若实是有，今不见时即说灭处。见时

本无生处，不见何寻灭处？问：前云实华生处，此复何通？答：约前妄执之时而言有也，悟了始知，有时元无。以法合之，昭然可见。故楞严经云：此迷无本，性毕竟空。昔本无迷，似有迷觉。觉昏迷灭，觉不生迷。此正是无生之理。若决定忍可于心，名无生忍。华严云：一切法无生，一切法无灭。若能如是解，诸佛常现前。○后断疑。疑云：前说

明既无，何有生？故释云：一切众生于无生中，妄见生灭。无明及与生死，本末一切俱生。生死，故释云：一切众生于无生中，妄见生灭。无明及与生死，本末一切俱

生死。前就横见故说。是故说名轮转生死。指前文也。由是横见之故，故前文说名生死。第三释成有，此就实论故说无。是故说名轮转生死。故，故前文说名生死。因地。上来所说妄空真有者，有佛无佛性相本然。今明依此通达，心意冥符，心意冥符，

方成本起因地，释成正答所问。文中三：初，依真悟妄，顿出生死。善男子！如来因

地修圆觉者，即依真也。知是空华，悟妄也。下。即无轮转，无生死之法也。既知万

法如空华，岂更见有轮转。还丹一粒，点铁成金；真理一言，点凡成圣。亦释因不异果。如斯因地，方谓真修。亦无身心，受彼生死。无生

人也。谓若计有我是免轮回之者，即是未免我执。我我所忘，方为解脱。即是照五蕴空，度一切厄。外遗世界，内脱身心。不计身，身同虚空。不计心，心同法界。非作故

无，本性无故。非由我作观行，方得身心空无。本性空寂，元来无故。故金。次展转拂刚三昧经云：若化众生，无生于化，不生无化，其化大焉。迹，释成

正因。拂彼知觉者，犹如虚空。一拂觉妄之智。谓能觉身心，性有四重。本无者。亦如太虚，都无所有。知虚空者，即

**空华相；**

二又泯其拂心。知能觉无者，即同空华，体即无也。

**亦不可说无知觉性。**

三遮其断灭。但不起念分别空有，不是无心。

**有无俱遣，**

四总结离过。

**是则名为净觉随顺。**

释成因也。有无既不当情，斯即心言路绝。清净觉体，从此彰显。但不背

之合尘，即名随顺，亦非别有能顺。故罗什云：无心于合，合者合焉。随顺净觉，故言净觉随顺。如是执尽病除，然后兴心运行，则聚沙画地，合掌低头，皆成佛道。如斯修习，可谓正因。

○

后征拂所由，释归圆实。

**何以故？**

身心幻妄，可说全空；知觉称理，因何又拂？有无俱绝，约何修行？次释意云：相因对待皆是从缘。从缘之法，岂实有体？生

心动念，即乖本性。失正念故，圆实性体，俱无如是等故。

**虚空性故，**

一切法空，不生灭也。谓如上相因诸相，犹若虚空，本自不生，今无可灭。非谓拂之方令

空也。故佛藏经云：一切法空，无毫末相等。

**常不动故，**

一切法寂，不来去也，非已去、非未来、非现起故。故法华亦云：常自寂

**灭。如来藏中**

上二句明诸法，此下皆是显一心也。论指一心，云如来藏故。楞伽亦云：寂灭者，名为一心；一心者，名如来藏。此经下云：圆觉妙心。涅槃即

名佛性。今此一句总标，次二句空藏，后三句不空藏。通云如来藏者，由三义故：一隐覆义，谓覆藏如来，故云藏也。故理趣般若经云：一切众生，皆如来藏。胜鬘云：生死二法，名如来

藏；如来法身，不离烦恼藏，名如来藏。如来藏经云：一切众生贪嗔痴诸烦恼中，有如来身；乃至常无染污，德相备足，如我无异。便以九喻喻之：一萎华佛身；二岩淳蜂蜜；二糠糲粳

米；四随秽真金；五贫家宝藏；六庵罗内实；七弊物金像；八贫女轮王；九焦模铸像。二含摄义，谓如来法身，含摄身相、国土、神通大用，无量功德故。又亦含摄一切众生，皆在如来藏内

故。二出生义，谓此法身既含众德，了达证人，即能出生。故十地论云：地智能生无漏因果，亦能生起人天道行。此二义者，初约迷时，后约悟时，中间克体。然约真妄和合，总有二种行相，谓此经下云如来藏自性、差别；论云真如、生灭。然真妄各有二义：真谓不变、随缘；妄谓体空、成事。真中不变，妄中体空，即真如自性也；真中随缘，妄中成事，即生灭差别也。初真如性中复有二相。胜鬘云：有二种如来藏空智，所谓空如来藏，脱离一切烦恼藏；不空如来藏，具过恒沙不思议佛法。论中亦说如实空、如实不空，义全同此。后生灭中亦有二相，谓漏、无漏。无漏复二，有为、无为；有漏亦二，谓善、不善。此等行相，皆有业用。初真性者，有其二业：一能持自体恒沙功德，从本已来不失不坏；二能御客尘恒沙烦恼，无始时来不染不污。后生灭亦有二业：一能起惑造业，旷劫长受六趣生死。故楞伽云：如来藏者，是善不善因，能遍兴造一切趣生，乃至若生若灭。二能知真达妄，发心修行，证三乘果。如前所引十地论等，由后二业。故宝性论引经偈云：无始世来性，作诸法依止，法性有诸道，及证涅槃果。长行引胜鬘释云：性者如来藏，依止者如来藏，是依是持是建立。诸道者，有如来藏，故说生死，是名善说。证涅槃者，若无如来藏者，不得厌苦乐、求涅槃。既诸佛因果始终依之，故入道行人先须信解。离此别信，信则堕邪，故密严经诃为恶慧。华严亦云：不能了自心，云何知正道？彼由颠倒慧，增长一切恶。据此则了之方知正道。故胜鬘云：若于无量烦恼所缠如来藏，不疑惑者，于出缠无量烦恼藏法身，亦无疑惑。华严初会，普贤即入如来藏身三昧，意在此也。然虽此心凡圣等有，但果显易信，因隐难明，**无起灭故**，释上所知**无知见故**，故浅识之流，轻因重果。愿诸道者，深信自心。

释上彼知觉者等。此上二句释空藏矣。谓见生死起者，即云执情；见生死灭者，即云知觉。今以如来藏中，既无可起可灭，何有能执能知？又迷时生死非起、净心非灭，故无迷也；悟时净



心非起、生死非灭，故无悟也。无悟故无知见矣，此乃非唯不可识，抑亦不可智知。识智俱如，方为自体真实识知，大智慧光明遍照。为下三句，不空藏矣。**如法界**

**性**

法界性与如来藏，体同义别。别有其二：二者在有情数中，名如来藏；在非情数中，名法界性。如智论明佛性、法性之异。二者谓法界则情器交彻，心境不分；如来藏则但语

诸佛众生清淨本源心体，如云能造善恶、能起厌求。就法界言，即无斯义。据此则藏心克就根源，界性混其本末；混则普该之义易信，克则周遍之理难明。故指藏心如法界性，亦乃

摄其二义之别，归于一体之同，方显觉妄因依，诚非究竟圆满。究竟

竖穷三际，始终常然。

**圆**

遍周虚空

**满**众德具足**遍十方故。**

无边际故。良由如来藏性，本自如斯，岂须减旧添新，灭惑生智。是以三重泯绝，冥合觉心，将此为本修行，始得正名因地。

第四结牒问辞

**是则名为因地**

**法行，菩萨因此于大乘中，发清淨心，末世众生依此修行，不**

**堕邪见。**

但结前文，更无别义。

○此下偈讽文二。一标举。

**尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：**

然

有二种：一伽陀，此云讽颂，谓孤起偈，今非此也。二只夜，此云应颂，颂长行也。或为钝根重说，或为后来之徒，或为增明前说故。今此经偈，皆只夜也。然凡言长行、偈讽相望，有五对之例，谓有无、广略、离合、先后、隐显。今经问目，皆长有偈无；答皆长广偈略。余随相当，对文当指。○二正陈。然此段中五偈，但重讽长

之。但经文增减，故科段名亦小殊。四者：一讽了悟本觉。

**文殊汝当知：一切诸如来，从于本因地，皆**

以智慧觉。义不异前○二讽推破了达于无明，知彼如空华，即能免流转。

又如梦中人，醒时不可得。上二段皆长离偈合○三讽拂觉者如虚空，平等不

动转，觉遍十方界，即得成佛道。众幻灭无处，上二句长先偈后。成道亦无得，

长无偈有本性圆满故。○四讽结菩萨于此中，能发菩提心，长隐末世

诸众生，修此免邪见。●自下大段第二，令依解修行，随根证入。谓创因法镜照心，顿能信解，至于长久修证，则节级不同。良以障有浅

深，根有利钝。习气厚薄，心行依违，故须处处随根，引令得出。然其修证阶降虽殊，必藉本

因，故云依解。前则信解，此则行证。故华严一部，亦唯此四矣。文中二：初征释用心；后广明

行相。所以然者，以悟修之理，一异难明，意实相符，言而似反。故须征释，令解用心，然后随

性随缘，广为明其行相。今初征释文中，大科四段，不异初门。申请中二，亦同前列。今初进

问威仪。于是普贤菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长

跪叉手而白佛言：普贤是行中之体，故标首，为下所依。总别观门，不离此故。二圣表法，已具前文。○次正陈中文四：一就当根征起。大

悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生修大乘者，闻此

**圆觉清淨境界，云何修行？**

信解圆觉，即是当根。虽达天真，未明缘起，大士悲悯，接下垂方，反覆征问，用心解行，如何契合？

○

二问解行相违。于中复二：一幻幻何修问。

**世尊！若彼众生，**

指前当根**知如幻者，身心亦幻，**

解云也。

**何以幻，还修于幻？**

行也。谓一切如幻，正解方成。幻法非真，复何修习，故解与行，进退相违。征释用心，实由斯矣！此问从前：知是空华，即无轮转等文

而来。意云：身心既如幻，能知亦是幻，将幻还除幻，幻幻何穷尽？幻者谓世有幻法，依草木等幻作人畜，宛似往来动作之相，须臾法谢，还成草木。然诸经教，幻喻偏多，良以五天此术颇众，见闻既审，法理易明，及传此方，翻成难晓。今依古师解华严如幻之文，法喻各开五法。喻中五者，如结二巾，幻作一马；二所依巾；二幻师术法；三所幻马；四马有即无；五痴执为马。法中五者：一真性；二心识；三依他起；四二断灭；五迷执我法。下诸幻喻，皆仿此知。○谁修问**若诸幻性一切尽灭，**

**则无有心，谁为修行，云何复说修行如幻？**

此问亦从前拂迹中来。谓若以幻故一切皆空，能所总无，遣谁

修习？云何复说修行如幻？金刚三昧亦云：众生之心，性本空寂。空寂之心，体无色相。云何修习，得本空心？

○三遮不修之失

**若诸众生本不**

**修行，于生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，令妄想心云何解**

**脱？**

意思惑者又云：一切如幻，无不是空。觉性无生，本来清淨，知之即已，何有修行？故此遮云：本空本不修，多生生死苦。今空今不修，云何则脱苦？不了如幻境界者，未达缘起事

相也。从来不达事，妄想不解脱，今还不了知，如何。○四请修得解脱，溺斯意者，近代尤多，但恃天真，不观力用。○之方便愿为末世一切众

生，作何方便，渐次修习，令诸众生永离诸幻。上遮不修之失，已知决定应修，故问对治之门，如何永

离诸幻？论云：若人唯念真如，不以方便种种熏修，终无得净。对于暂离，故言永离，谓初观一体，虽觉全真，后遇八风，纷然起妄。行如穷子，解似电光，何法修治，永除病本？然经

云一切众生，作何方便，两句之间，文意断绝，译之太略。○此下三唱经应添分别演说等言，意则连续。达者详焉，后亦频尔。○文，仿前科段。作是语

已，**五体投地。如是三请，终而复始。尔时世尊，告普贤菩萨言：善哉！**

**善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨，及末世众生，修习菩萨如幻三**

**昧。**此云正受，由达身心如幻，则冥本觉真如。如镜受影，非受非拒，故名正受。**方便渐次，令诸众生得离诸幻。汝**

**今谛听，当为汝说时普贤菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。○**

正说长行中四：一标幻从觉生，以为义本；二明幻尽觉满，以释前疑；三令离幻显觉，正示用心；四辨幻觉不俱，结酬其请。今初。第二云义本者，以普贤但征修幻，不问幻之所生。佛说生于觉心，未为正答所问。且要标之为本，凭之显幻尽觉圆，故得修幻义成。幻尽元非断灭，故论云自性清净心，因无明风动。乃至无明灭，智性不坏。如风止动灭，湿性不坏等。

# 善男子！一切众生种种幻化，

有漏五蕴、十二处、十八界等。偈云幻无明故。

# 皆生

诸有漏法，皆从性净真心而生也。依

真起妄故。

# 如来

此心虽凡圣同依，唯佛圆证，故约佛标之。

# 圆

离相故。

# 觉

非空故。

# 妙

染而不染故。

# 心

中实神解故。梵云干栗驮，是坚

实之心也，不同缘虑集起之义。言皆生者，本觉心体为因，根本不觉为缘，生三细。业识为因，境界为缘，生六粗。故楞伽云：大慧！不思议熏，不思议变，是现识因。取种种尘，及无始妄想熏，是分别事识因。是知诸法皆无自体。无自体故，必假所依，依圆觉心而生起也。如幻马无体，必依于巾。巾喻真心，马即蕴界，配前五法，本末应知。问：既真能生妄，真是妄源，何故前云无明无体？答：妄托真起，说真为源；现且迷真，真本无妄。如二月托本月而起，说本月为起二之依；本月实无二轮，即是二无其体。故经说种种生于觉心，不是心生种种。然诸经论，俱说万法一心，三界唯识，宗途有异，学者罕知，今约五教，略彰其别：一愚法声闻教，假说一心，谓实有外境，但由心造业之所感故。二大乘权教，明异熟赖耶，名为一心，遮无境故。三大乘实教，说如来藏以为一心，理无二故。四二乘顿教，泯绝染净，但是一心，破诸数故。五一乘圆教，总该万有，即是一心，理事本末，无别异故。此上五教，后后转深，后必收前，前不摄后，然皆说一心。有斯异者，盖以经随机说，论逐经通，人随论执，致令末代固守浅权；今本末会通，令五门皆显。宗旨相对，复为三门：初约所诠，逆次顺法，从四至一，展转起末。谓本唯非染非净一法界心，由不觉之，名如来藏与生灭合，成阿黎耶识。复由执此为我法故，转起余七，成八种识，各由识体，起能见分。由能见故，似外境现。执取此现为定实故，造种种别业共业，故内感自身，外感器界一切诸法。二约能诠，顺文逆法，从一至四，展转穷本。谓佛对下劣根性，未能顿达万法所起根本者，且言从业所感，此则初声闻教。

次为机稍胜者，说能所感，一切唯识。展转乃至唯二真心，名顿教等。皆由根有胜劣，故令说有浅深。若执前前，即迷后后。始终通会，方尽其源。三能诠所诠，逆顺本末，皆无障碍。由称法性直谭，不逐机宜异说故，即圆教也。唯心之义，经论所宗，迷之则触向面。○此下第墙，解之则万法临镜。况此标为义本，如何不尽源流！达者审之，勿嫌具列。○二、明

幻尽觉满，以释前疑。然上说幻从觉生，染缘起也；此明幻尽觉满，净缘起也。故论云：有四种法熏习义故，染法净法，起不断绝。染法者，以依真如法故，有于无明。无明熏习真如故，则有妄心。妄心熏习无明，不了真如法故，不觉念起，现妄境界。妄境界染法缘故，即熏习妄心，令其念著，造种种业，受于一切身心等苦。故胜鬘云：不染而染；法身不增不减。经云：法身流转五道，名曰众生。华严云：心如工画师等。净缘起者，论云：以有真如法故，熏习无明，则令妄心厌生死苦，乐求涅槃。以厌求故，即熏习真如。自信己性，知心妄动，无前境界。修远离法，种种方便，起随顺行，不取不念。乃至久远熏习力故，无明则灭。无明灭故，心无有起。境界随灭，心相皆尽，名得涅槃，成自然业。然净缘起，翻前染缘，缘无自性，染净俱融。合法界性，起唯性起，故无断尽。如华严说：依此方名幻尽觉满。○**犹如空华，从**

**空而有，**

喻前义本。谓空中毕竟实无起灭，但以眼翳，空里见华。既翳时华依空现，故言从空而有。如圆觉妙性，毕竟无生，但以心迷，性中见妄。既迷时，妄依觉现，故

言生于

**幻华虽灭，空性不坏。**

正喻此段释疑之文。谓翳差，则见华灭于空中，华虽灭而空常在。然华生时不生，灭时不灭；有翳有差，

见生于

见灭。○二法合。唯

**众生幻心，还依幻灭，**

谓此幻心，由智了达，方得除灭。所了是幻，能了亦幻。则前疑云幻

何修？今答意云不妨以幻除幻。又前云幻尽断灭，次下答云。诸幻尽灭，觉心不动。

此乃能所双亡，即契圆觉。其犹波因水起，波灭水存。幻从

觉生，幻灭觉满。○三兼拂同幻之觉。拂有二重。依幻说觉，亦名为幻；缘而起，故亦是幻。若说有

觉，犹未离幻；说无觉者，亦复

如是。若谓二觉俱无，即名真者，此意居然如幻。举要而言，是故幻灭，名为不

动。若泯绝无寄，分别不生，圆觉真心。○三令离幻显觉，正示用心。即答前请问修习之

妨，一向但请如何修行离幻，兼已自遮不修之失。故前段释疑了，此段正示用心，后段即会

通方便渐次之语。既令离幻修行，便已通得不修之失疑也，故无别答之文。文中三，谓法、

喻、合。法中二，初展转离幻。善男子！一切菩萨及末世众生，应当

标指展转四重。

远离一切幻化虚妄境界，由坚执持远离心故，心如幻者，

亦复远离，亦复远离，亦复远离，离远离幻，

二离离幻之心。言如幻者，简非幻心。二遣离离之离。亦可：一离妄；二离觉；三遣离；四遣遣。皆言远离者有二：一止；二观。止离者，休心息意，永不追攀。如人遇怨，不应共处。观离者，虚妄

之法，体性皆空。如梦枷锁，寤则已离。故下文云，知幻即离。○后密得无所离，即除诸幻。梦中见梦，展转

寤时所见方实，故云尔也。无所离者有其二意：一则冥于真觉，真觉则不可离；二则到真觉之中，自然无如上节节之幻可离。故荷泽云：妄起即觉，妄灭觉灭。觉妄俱灭，即是真如。

○二喻譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞烟灭。如有一段干木，以一木

烧二木。木火既尽，烟自然灭。既成灰烬，任运飞散，不同二木形质为碍。如次四节以配于法：木段喻所修幻妄；木燧喻能修幻智；烟喻离；灰喻遣。经文先云灰飞，译之倒也，定合是

烟先灭，余灰飞散。喻中阙于显觉，盖文略尔，前法后合，悉皆具有。若欲具之，应以地喻圆觉，由前木等，本从地出，烧灭总尽，唯有地存。如种种幻化，生于圆觉妙心，幻化数重遣

尽，圆觉元来不动。○三以幻修幻，亦复如是，诸幻虽尽，不入断灭。上三句正合喻之现

文，下一句兼前密显真觉。○四辨幻觉不俱，结酬其请。善男子！知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦

无渐次。前云：作何方便渐次修习，令诸众生，永离诸幻。故佛示用心竟，结答不作方便，亦无渐次，如是乃能永离诸幻。会通问中之文也。但能知之是幻，已名为离。但

得离幻，即元是觉，更无阶级，渐变觉。如人梦见身疮，问医求药。寤来既知是梦，更欲作何方便？若待方便修之渐离，即是实法，何名幻化？若执实有，还是妄计，何名修行？故云尔。

一切菩萨及末世众生，依此修行，如是乃能永离诸幻。结成真离，亦是通结前用



心之。○第二偈讽中四段，依次重讽文。○长行，科文全同，不烦重写。尔时世尊欲重宣此义，而说偈言。且

举也。下文仿此。普贤汝当知：一切诸众生，无始幻无明，皆从诸如来，圆觉

心建立。标指生无明之言，长无偈有。犹如虚空华，依空而有相。空华若复灭，虚空本

不动。幻从诸觉生，幻灭觉圆满，觉心不动故。展转拂迹，长有偈无。若彼诸菩萨，

及末世众生，常应远离幻，诸幻悉皆离。如木中生火，木尽火还灭。

长离偈合。又法合及密显真觉，长有偈无。觉则无渐次，方便亦如是。其结酬之文，长有偈无。征释用心竟。文第二，

广明行相，有九问答，类束为三：初四问答，通明观行，上根修证；次四问答，别明观行，中根修证；后二问答，道场加行，下根修证。然此三门，前前不假后后，后后必躐前前。初中四：

开示观门同佛；二征释迷悟始终；三深究轮回之根；四略分修证之位。就初门中文四，文二皆同前也。今初，进问威仪。于是普眼菩萨在大

众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言。义亦同上。○

次陈词句中三三举法请。大悲世尊，愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生，演

# 说菩萨修行渐次。

标请修行渐次者，由普贤所问幽深，如来称理而答，先欲消除心病，然后万行俱修。或有闻前说云：知幻即离，不作方便，亦无渐

次。谓言知之即已，都不假修。普眼欲使教法圆足，请问起行云何此下皆思惟？观

之门。故佛令持戒宴坐，恒作是念等，展转乃至观行成就也。云何别列也思惟？察

真妄，即云何住持？悟得妙境，安住其中，持之不失，即修慧也。下位听佛说，生闻慧

思慧也。众生未悟，作何方便普令开悟？此同法华欲令众生开示悟入，以开摄示，以

悲云。众生未悟，作何方便普令开悟？悟摄入；以开示约能化，悟入约所化。故约

今经者，此后佛答，全用先所显示如来净圆觉心为本，以观人法二空及灭影像，世尊若彼众生，无正方便及正思惟，闻佛如来说此三昧，心生

无边虚空，觉所显发。觉圆明故，显心清净，乃至等同诸佛。即是普令开悟也。迷闷，即于圆觉不能悟入。二反

是前离幻法门也。故佛前云：汝能修习如幻三昧。愿兴慈悲，为我等辈及末世众生，假说方便。言假说者，以觉性

实无所修。但以初悟之人，迷习难为顿作是语已，五体投地。如是

息，是以请于无修之中，假说修习方便。三请，终而复始。尔时世尊，告普眼菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等

圆觉经（略疏） 三、普眼章 十八前 第 7 4 页

乃能为诸菩萨，及末世众生，问于如来修行渐次，思惟住持，乃至假说种种方便。汝今谛听，当为汝说时普眼菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

○第四正说长行中四：一起行方便；二观行成就；三顿同佛境；四结牒问词。今初。善男子！彼新学

菩萨及末世众生，欲求如来净圆觉心，标指当机应当正念，远离诸幻。

指前征释离幻，以为起行之本，若执法定实，即观行不成，故须蹶前为方便矣。正念者，则无念也。故智论云：有念是魔业，无念是法印。论云：离念相者，等虚空界。又云：一切众生不名为觉，以从本已来，念念相续，未曾离念。故知无念，是正念也。然正念与离幻，反覆相成：由离幻故正念，正念故离幻。何以故？外存有法，则内起缘念；内有缘念，则外见有法。由此双指在诸

○第二观行成就。先依如来奢摩他行，奢摩他，此云止。止是定义。下文释云：至静为行。定有浅深，故标

行初。○文二，初戒定。如来，简非粗浅邪小之定。若乱心持戒，不堪入此观门，故先定后戒。亦可文虽先后，修无先后。坚持禁戒，日向坚持。防禁根门，诚约

身口，故名禁戒。戒品虽多，统为三聚：一摄律仪；二摄善法；三摄众生。今意说律仪，义通余二。律仪戒者，谓十无尽，取要而言，即唯四重。此四清净，则一切枝叶不生。安处

徒众，即同行同见人也。行业既同，互相雕琢，迭共商量，为长道缘，故须安处。故宝积经七十二云：得人身者，彼应依善知识。听三世佛平等法，闻已应发勤精进，依城邑聚

落，与大众共居。具四部处，更互相疑，论量佛法，学问难答。三世佛法平等，得现在前，解一切法，无有自性。修此解故，烦恼渐除。**宴坐静室。**宴，默

为摄身，身住则心安，心闲则境寂。欲住身心，故须静室。静室处众，岂不相违？此有二释：一、根性不同故；或多昏沉，藉众策发；或多掉举，宜自息缘。非为一人而行二事。二、定慧等学

故：谓圆通观行，要止观相资。须依善友，或同见同行，终日议论法门，无令用心差错。差之毫厘，失之千里。故净名云：不必是坐，为宴坐也。虽同众住，不妨在自房室。初中后夜，或除

论法转读，便须静坐思惟，闻思修慧圆明，岂但申申。○二观慧。文二：初明二空观，后明天天，故无违也。此依定持戒，处众静坐，答住持问。○法界观。初二空者，众生旷劫漂

沉，或堕邪小，不成种智者，良由二障。二障不断，由于二执。欲除二执，必假二空。故于法界文前，先作二空观智。执亡障尽，即圣性现前，应用尘沙，名之为佛。文中二：二破执；二显

理。初中二：二我空；二法空。我空又二：一观身无我；二观心无我。夫计我者，既皆因五蕴五蕴自相，唯身与心。今且大段开之，然始别别分析，如此驰逐，妄计何逃？若约身为总，则

色心为别；今约我为总，故身心为别也。今初观身，身为诸爱根本，了之虚妄，则一切烦恼自除。如其耽著，则起无量过患。故净名因疾，广说无常、苦、空、无我，劝令患厌。涅槃喻以四

蛇，亦令舍离。金光明经、智度论，皆云背恩。文中二：初寻伺观；后如实观。先因寻求伺察，方见如实之理故。今初。**恒作是念。**行住坐卧，一切

也。我今此身，执受既坚，**四大和合。**时，与其父母四大种性，一类歌罗逻身。若

唯地大，无水界者，譬如有人握干赭灰，终不和合。若唯水界，无地界者，譬如油水，无有坚实，即便流散。若唯地、水，无火界者，譬如夏月，阴处肉团，无日光照，即便烂坏。若唯地、水、

火，无风界者，则不增长。净名亦云：四大合故，假名为身。四大无主，身亦无我。故此经文，还分四大，各归来处。

所谓发毛爪齿，皮肉筋

骨，髓脑垢色，皆归于地；

为地 坚硬

唾涕脓血，津液涎沫，痰泪精气，大小

便利，皆归于水；

润湿 为水

暖气归火；

可知。然气是四大之本，不唯是风。故水、火大中，亦云气也。

动转归风。

净名云：是身无作，风力所转。谓迷性起心，心运风力，转余三大，而有动作。作无自性，故云无也。四大皆云归者，此身既合四大所成，今推身无主，故还归四大。

四大

各离，

正观之时，各有所归，即名为离。不说命终，方名为离。故庵提遮女了义经，说生死义云：若能明知地水火风四缘，毕竟未曾自得有所和合，以为生义。若知地水火风

毕竟不自得有所散，是为死义。此意正明即合而散，即散而合。故合散之文，皆为不自得。

今者妄身，当在何处？

且地有形碍而沉滞，风无形碍

而轻举，敌体相违；水、火亦互相陵夺。故知四大相违，各各差别，未审我身，属于何大。若总相属，即是四我；若总不属，即应离四，别有我身。故云尔也。

○后如即

知此身，毕竟无体，和合为相，实同幻化。

谓因前寻伺，见如实之理，定知四大非我，但约和合假名为身，亦无

实体。智论十四问云：若自身无我而计我者，他身无我亦应计我。答：亦有人于他物中计我，如外道坐禅，入地观时，见地即是我。水火风空识亦如是。又如有人远行，独宿空舍，夜见二

鬼，擎二死尸来，复有一鬼来争等。又祇缘计我而为自身，即以余身为他，故生难也。

○后观心无我。夫心无自相，托境方生；境性本空，由心故现。根尘和合，似有缘心，内外推

之，何是其体？长轮生死，由不了心。苟能了之，圆觉自现。故首楞云：狂性自歇，歇即菩提。胜净妙明，不从不人得。文中二：寻伺观。

**四缘**四假合，妄有

**六根**；四大和合，成于一色，于此色上，方有六根。离此色身，根元无体。各分四大，色尚不存，窍穴六根，更何依附？**六根四大，中外合成**，

四大为中，六根为外，**妄有缘气，于中积聚，似有缘相，假名为心**。由依四大内外和合，假成此身。

成身，即有六尘妄现。由此内外根尘，引起妄心，缘虑不绝，念念生灭，刹那不停，缘合即有，缘散即无，推其自体，了不可得，故曰假名为心。此虚妄心虽假缘生，不离真心气分，故曰

缘气。言似者，明非实有。缘相者，缘虑之相。○后如实观**善男子！此虚妄心，若无六尘，则不能有，四大**

**大分解，无尘可得。于中缘，尘各归散灭**，心托六尘，尘依四大。四大无体，六尘即空，故云散灭。

**毕竟无有缘心可见**。缘尘既灭，心体即空。故决判云：毕竟无有。言缘心者，则前缘气之心也。问：无尘可得下三句，亦说法空，何得一向判属人

空？答：此指缘尘各散，正显心空。故**善男子！彼之众生，幻身灭故**，结云：无心可见。身之与心，总属我执。○法空

**幻心亦灭，幻心灭故，幻尘亦灭**；前于身心之中，推求无我，故名我空。此则身心及境，二自空，故名法空。然身等本空，非今

始灭。故经云：色即是空，非色灭空。但以迷时执有，今执尽始无，义言灭也。**幻尘灭故，幻灭亦灭**；有遍计之情，即见幻生；有观察之智，即见

幻灭。对幻生故，则言幻灭；对情执故，则言智慧。对待之法，皆属缘生。缘生则无相，故皆云灭。般若心经云：无眼界，乃至无智亦无得。楞伽云：一切法如幻，远离于心识。智不得有无，而兴大悲心。○大文第二显理，即二空所显真如理也。由前执尽，故此理现，如云散月出，尘尽大慧心。○镜明。非谓无云，便名为月，但于无云之处，而见月矣。非谓无幻便是真如，但于

无幻之处，见真理矣。文中二：初法。幻灭灭故，前非幻不灭。正显也。显圆觉性，本净圆明，独体全矣。文中二：初法。真，不因修得。众幻虽灭，自性常存，不

假缘生，故云非幻。金刚三昧经云：若得空心，心不幻化。然对前妄尽，释云真如，若以本宗，但名圆觉。○喻譬如磨镜，垢尽明现。云虽

磨镜，却是磨尘。所言修道，祇是遣妄。夫镜性本明，非从外得。尘覆则隐，磨之则显，隐显虽殊，明性不异。今谓人执法执是垢，寻伺如实是磨，真心本觉是明，人法二空是现。○

自下大文第二，明法界观也。文三：初印前显后；二拂迹入玄；三圆彰法界。初中谓印前二空，显后圆通法界。文中又二：初标。善男子！当知身心，

皆为幻垢，此印前也。幻谓虚幻，无有实体。垢谓尘垢，空污为名。由迷幻相，执取系著，空污净心，故云幻垢。诸佛菩萨，虽有身心，由于如幻，不取于相，无空

污义，故非垢；由于了幻空，故非幻。垢相永灭，十方清静。此显后也。根尘诸法，十方法界，普清静也。

我空法寂，何所不通？○后释。文善男子！譬如清静摩尼宝珠，映

于五色，随方各现，诸愚痴者，见彼摩尼实有五色。谓摩尼体性，莹净绝瑕，都无色相。由性

由珠镜二事，所喻不同，故复标告。

净故，一切色相，对则现中。青黄赤白黑五色，各各随方而现。然此一喻，亦喻印前，亦喻显后。言印前者，五色喻五道，随方喻随业。愚人不了珠体，但见全是青黄。既是青黄，则不见珠体。故华严云：凡夫见诸法，但随诸相转。不了法无性，以是不见佛。若以三性配者：摩尼喻圆成实性，即前所显之理也；现色喻依他起性，即前幻也；愚人定见青黄，喻遍计所执性，即前尘垢也，若远即前身、心等相。以此文印定前文之义，故指前也。言显后者，然此圆珠，由彼愚人执其定色，所以破色，因配三性以印前文。然但无计执之人，即此珠种种之色，二清静，一一同体，悉是圆珠妙用应现，无体可破。以喻后文，十方法界，一切清静，圆满不动，交参无碍，故言显后。然前之镜喻，但二面明。又云因磨而现，表二空之理，破执方显，对执得名。今摩尼珠本净本明，○后善男子！圆觉净性，现于身心，随类各十方俱照，以显后法界之宗也。

**应，即前种种幻化生于觉心也，义如彼释。彼愚痴者，说净圆觉实有如是身心自相，**显圆

现，非其定实，故云愚说。论云：二切染法所不能染，智体不动，具足无漏，熏众生故。亦复如是。合前喻也。余义喻中。第二拂以具对释，详之可知。○迹入玄

**由此不能远于幻化，是故我说身心幻垢，对离幻垢，说名菩萨。**

此上先说迹之所以。然其迹也，相蹶而起，亦相蹶而拂。本以众生妄执幻化，故佛说云幻垢。众生依教离垢，故复说名菩萨。此下正拂其迹云。垢尽。幻垢如珠中本无，故对除。所离之垢既无，即无对垢，及说名者。者字贯通两句，谓对垢者，云尽也。对除，对离之智何立？即无对垢，及说名者，佛也。既



无对治之智，何有起智之人，深浅之执本无，何有说教之者？故俱无也。对机之佛亦不可得，方见法身。法身说经，又在斯矣。然上人、法各三，三对六只，尽是所拂之迹也。谓法有执垢，离垢及与名数；人有众生、菩萨及佛。问曰：人自有差，法本无异，何说三名？答：克体虽无，义说即有，为对人法，各分能所故也。○第二圆彰法界。文二：初

言真者，未明理事，不说有空，直指本觉灵源也。下对诸法，圆泯圆收，方说三重等别。今初。善男子！此菩萨及末世众生，

及指当根所证者，为欲进显不思议境界。境界殊前，故却蹶前功用，明其得入所，以发起后之文势。证得诸幻，灭影像故，

亦泯尔时，便得无方清静，无边虚空，觉所显发。

空离识亦非实有。故首楞云：若有一人，发真归源，十方虚空，一时销殒。谓迷情所覆，觉处见空。尘影既销，空元是觉。显，谓空销觉现。发，谓妄尽心开。翻覆观之，俱无边际。首楞又

云：闻复翳根除，尘销觉圆净，净极光通达，寂照含虚空。却来观世间，犹如梦中事。是知空有双绝，但是觉心，独鉴明明，灵知不昧。○后三重法界者：真

碍观：三周遍含容观。此中义意，全同华严法界观门三重行相，故依彼科之。今初第一真空观者，彼观门中有四句，谓：会色归空观、明空即色观。上二皆简情显解。三空色无碍观，解终

趣行。四泯绝无寄观，行起解绝。今经文二：二色相空净；二空色同如。今初。经文皆云清静者，谓由前二空观门，简情显解，次拂迹灭影，同于行起解绝，故皆清静，为真空矣。故智论

云：毕竟空，即是毕竟清静。清静与空，皆绝相义。若就心说，即如觉圆明故，

清静之

因也。由拂泯等，故得圆明。**显心清净**；比迷觉心，心中执法；今见法性，法即皆空，故云清净。如人

此也，然展转蹶前以显清净者，义如后释。今且销释法数名体。心者总相，明其我心，即赖

所藏，故名赖耶。今观智成就，觉性圆明，故但云心，没赖耶名矣。心既清净，同无垢识，故此下文顿同佛境。**心清净故**，瞠前也。下**见尘**

**清净**；下闻觉等，例此皆云尘也。谓由我心计执，故见一切色相。由执相故，即见等是尘。

是我执之心，但以就取相生过之处而别立名，又亦不离根境识三而别有体。知五蕴之法，与蕴中之我，非别非同。**见清净故**，但瞠见字，不言

是尘，非外尘也。闻等亦然。**眼根清净**；下余五亦例此也。六皆名根者，识所依故，能发识故。前五各

攀外起**根清净故，眼识清净**；下余五亦例此也。皆云识者，随六根境，种类异故，

故，如盲不见等。二根所发识，由根变异，识必变异。如眼根损，见青为黄，非色坏时而识坏

也。三属根之识，由识种子随逐于根而得生故，非色种子识种随也。四助根之识，由根合识，

识所领受，令根损益，非境界也。五如根之识。根识二法，俱有情数，非彼色法定是有情。根五

胜义，故说依根。若依起信，皆名意识，此六皆依意所起故，意之识故。故彼释生灭因缘云：所

谓众生依心、意、意识转故。心即黎耶自体。意即五意，以黎耶二义中有不觉义故，不觉而起

能见能现，能取境界，起念相续。意识者，即此相续识，依诸凡夫取著转深，计我我所种种妄

执，随事攀缘分别六尘，名为意识，亦名分离识，又复说云名分别事识。识清静故，闻尘清静，闻清静故，耳根

清静，根清静故，耳识清静，识清静故，觉尘清静，如是乃至鼻舌身

意，亦复如是。上皆释竟。然八识中不言第七者，义当见闻等尘也，以七合第八，名见等尘。故瑜伽云：赖耶识起，必二识相应。又七合第六名见等尘，以意识缘

外境时，必内依末那为染污根，方得生起故。故上引论云：即依此相续识，乃至名为意识。故论及此经所列，无别末那，楞伽亦尔，皆由第七计内为我，合于转相；计外我所，合于事识。

若不连前带后，则显示心数相躡生起，义不便故。○二外境善男子！根清静故，色尘清静，色清静

故，声尘清静，香味触法，亦复如是。六皆名尘者，盆污心识故，约凡夫说也。亦二云六境，此通凡圣。言色等者，眼等所取故。

色有通别，今即别也，谓唯眼所取，有见有对，变碍之相，最粗显故。声等可知。唯意所取法尘境，通于一切。○三内外善男子！六尘清

净故，地大清静，地清静故，水大清静，火大风大，亦复如是。即于根尘，不取发识

牵心之义，直取四大之体也。宝积经说：四大各二，谓内及外。地界二者，内谓自他身内所有坚者，谓发毛等；外谓身外所有坚者，谓土木等。水界二者：身内润性，泪汗等；身外润性，雨

露等。火界二者：身内热体热相，能消饮食等；身外热体热相，能成熟等。风界二者：身内风体，风名速疾，住四支等；身外风体，动转等。○四世间善男

子四大清淨故，前十二处。

六根六尘是生识处，处是生门义故，亦名为入。意识常昏，根尘相入故。十八界，根

门中根识尘三，各有分界故，亦是因义，种族义故。前为六二解者，息于业因；此是六三观之，治于我执。兼之五蕴，即具三科，大小乘宗，无不约此以明诸义。前说妄认四大身心，及

云中外合成等，即二十五有清淨；

四洲、四趣、四禅、四空、无想、净居、梵王、六欲，为五蕴义，故此略之。二十五有，此皆是有，各约实报，非正智摄故。然梵

王在初禅，无想、净居在第四禅，四禅位中别举此者：梵王有见；外道无想；净居唯圣，异余天故。

○五出世诸法

彼清淨故，总牒前世十

力

然如来唯二诸法实相智力，此力有十种用，故说为十。总名力者，能摧怨敌故，不可屈伏故。一知是处非处，谓总知一切诸法因缘果报，则降伏无因恶因，知人可度不可。二

知过现未来善等二种业，及顺现等二报，知所度有障无障。三知诸禅解脱，三昧垢净，及知依此所得诸果。四知信等五根上中下。五知种种欲乐，令舍不净增净。六知一二五乘，贪嗔

痴等种种性欲，知即时异时，谁可度不可等。七知一切道至处。八知宿住。九知死此生彼，即天眼智也，独此从所依得名。十知自解脱无疑，亦知众生漏尽涅槃。然佛力无量，度人因缘

故但说十，四无所畏。

一正知一切法，谓佛诚言：我是一切正智人等。二尽诸漏及习，言足办其事。三说一切障道法。四说出苦道。佛作诚言：说此四

法，决定无畏。

四无碍智、

智缘四境，无拘碍故。二法，如说地水火风等。二义，如坚湿暖动等。三辞，谓得彼方言以说地等。四于三种智中乐说。上依智论，若

约华严，则初二异此，谓：一知自相；二知别相。又二知自性；二知生灭。又一法智；二比智。又二知二相；二知蕴界等。又一知一乘平等性；二知诸乘差别性。后二则同，谓：辞则说于法

义；乐说乃佛十八不共法。力等二乘有分，此无分故。二、三、如次配身口念无失。辞中别义。佛十八不共法。四无异想。五无不定心。六无不知已舍。七欲。八精

进。九念。十慧。十一解脱。十二解脱知见。上六皆云无减。十三四五一切身口意业随智慧行。十六七八，以智慧知过未现在通达无碍。问：无见顶相等，亦无与共，云何不说？答：此十八中但说智慧功德，不说自然果报。三十七助道品。因，所谓止观。品即是类，正因法。上从力等，至此四科，全依智论。

类故。亦云菩提分，分亦因义。三十七者，谓四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八正道分。然但以十法为体，谓精进、定、慧，各八。念四，戒三，信二。轻安、喜舍、思惟，各一。初四念者，一观身五种不净，谓种子、住处、自相、自性、究竟。二观三受皆苦，谓苦、乐、舍。三观心念念无常。四观诸法无我。此对治凡夫四倒也。又观身毕竟空；观受内外空；观心无所有；观法但有名，此对治二乘四倒也。四正勤者，四念处火，若得勤风，则无所不烧，故次辨之。精进为体，故总名勤；异外道勤，故名为正。虽是一勤，随义分四：一未生之恶遏令不生。二已生之恶，断令不续。三未生善令生。四已生善令广。四神足者，欲、勤、心、观。欲谓乐欲；勤谓无间；心谓定也，专一境性；观谓慧也，内自拣择。以勤过散乱，智火微弱，故须定制，即所欲自在。神即神通，足即是定。由出世法最胜自在，欲等四定能证此故，名为神足。亦名如意足，所欲如心故。五根者，信、进、念、定、慧。此五通生出世间法。由前三科，此不可拔故。前二至此，总得名根。五力者，即前五根增长，魔梵等不能屈伏。又能损灭不信等障，故名有力。七觉者，谓念是所依支，由系念故，令诸善法皆不忘失。择法是自体支，觉自相故。精进是出离支，由此势力，能到所到故。喜是利益支，由心勇悦，身调适故。轻安、定、舍，皆不染污支；能除粗重故；依定转依故；行舍平等，永舍贪忧。故七皆云觉支也。虽一刹那，七法

俱起，而随相，各说功能。八正道者，谓正见是分别支，依前所证，真实简择故。下七亦三云正。思惟是诲示他支，如其所证，方便安立，思惟名义，发语言故。下二皆是令他信支，谓语者，善依所证，问答决择，令他信有见清静故。业是身业进止，正行具足，令他信有戒清静故。命者如法乞求，依圣种住，离五邪命。精进是净烦恼障支，由此永离一切结故。念是净随烦恼障支，由不忘失正止举相，永不容受沉掉等故。定是能净最胜功德障支，由此引发神通等无量胜功德故。上之七类次第者，谓闻法已，先当念持，次即勤修，勤故摄心调柔，柔故信等成根，根增为力，七觉分别，八正正行。总以喻显：法性如地，念处如种子，正勤为种植，神足如抽芽，五根如生根，五力如茎叶增长，开七觉华，结八正果。**清静**，通言力等，**如是乃至**，超越多法，谓三身、四智、五眼、六通、地度果向、缘谛处定等。**八万四千**，然法广说无量皆清静也。

数者，对治尘劳故。尘劳即有八万四千，一对翻即皆净法故，染与净数无增减。故论云：不觉念起，见诸境界，故说无明，乃至具有过恒沙等妄染之义。对此义故，心性无动，即有过恒沙等诸净功。**陀罗尼**，得总持菩萨，于二法中，持一切法故。**门**，从二法中，入一切法故。**一切清静**，总结也。德相义示现。

世法二相有殊，如何此经皆云清静？答：前已说之，今复更释。谓若凡圣对治，即胜劣全殊。若称法界而观，二种总是幻化，皆从缘起，无自体故。如有一镜，现种种杂秽瓦砾，复有一镜，现种种胜妙珍宝。痴孩不了，贵贱悬殊。智者达之，无差异。观智圆明，心识净者，亦复如是。见世出世，若圣若凡，一切皆空。空是觉体。故下文云：见佛世界，犹如空华。生死涅槃，犹如昨梦。祇缘称理平等，所以名曰圣人。如其重圣轻凡，欣真厌妄，纵令修习，岂证真源。然上从觉圆明故，展转蹶前相由，以显世出世间，诸法清静，至此五段，历法备周。余六

七两段，但是结通他身他界，更无别义。五段相由者，谓心本清净，由不觉故，名赖耶识，相应于意，复曰见尘。起于现行，有根识境。中有能造，故说四大。由是具足处界诸有，有漏之法。对治此等，有修有证，复成无漏因行果德。今既觉了圆明，故心意识及所变等，展转清净，皮之不存，毛无所附。然无漏法，若约人修证，则先因后果。今据法本末，故先果后因。亦如论中，根本灭故，粗染随灭。○六自他 **善男子！一切实相**，然凡所有相，皆是虚妄。从缘生故。正报

色等空，即名为实相。性空实理，离于颠倒，非虚伪故。于空见空，亦名颠倒；于空无著，乃是实法。是实相者，即是非相，是故如来，说名实相，无迁无变，究竟常住。无量义经云：如是无相不相，不相无相，是名实相。**性清净故**，此实相从本已来，自性清净，一切妄法所不能染。比迷似染，今悟本净，名性清净。**一身清净**，

由前悟得根、识、尘、大、世、出世间诸法，皆归实相清净，方始成就。**一身清净故**，多

**身清净**，既于自身证实相理，亦见一切众生，同一清净实相。以观一切众生，不取于相，同圆觉性。故志公云：以我身空诸法空，千品万类悉皆同。又下文云：圆觉普照，寂

灭无二。始知众生，本来成佛。**多身清净故，如是乃至十方众生，圆觉清净**。以般若正智，遍观众生，善

提涅槃、无漏智性，本来具足也。此乃一人悟性，○七多 **善男子！一世界清净**

知一切众生本性清净，非谓一人修道，多人成佛。依报 **善男子！一世界清净故，多世界清净，多世界清净故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，**

净秽，皆由自心。众生劫烧，我土安隐。羸髻鬘子，二相不同。案地宝严，坐莲无异。况乃心冥觉性，识智无生，身土依真，染净俱泯，廓通法界，清静湛然。圆，谓圆遍虚空。裹，谓含裹三世。三世者，竖极。一切横竖平等，本末清静，都结不动。冥于一如。然上七

虚空者，横周也。一切总该平等，味同清静，七段不动。段，悟时既相蹶清

净，迷时亦相蹶垢染，应云：觉不明故，令心不净。心不净故，见尘不净。见尘不净故，眼根不净。如是乃至多世界不净。文势及义意，对经可知。○第二空色同

段，即空色无碍，此当混绝无寄。彼观云：动念即乖法体。反显法体本不动也。善男子！虚空如是平等不动，蹶前起后

云：尽于虚空，平等清静，即知相尽同空。空既本无生灭动摇，当知诸法亦本不生，亦不待灭，二当体如如不动。当知觉性平等不动，一然

切法，唯依觉性生灭动转。诸法既尽，虚空皆不动故，则觉性不动也。如波不起，水则湛然。不动理齐，故言平等。故法华云：是法住法位，世间相常住。法句经云：诸法从本来，无是亦无非，

是非相寂灭，本来无所动。然诸法与觉性平等，未名理事无碍法界者，夫理事无碍，要须多事全同一理而寂然，一理全成多事而迁变。即动即静，即静即动。生灭广狭，一切皆尔，翻覆

无碍。今但一向不动，但是摄色等事，同真空理，故唯名真空观。四大不动故，当知觉性平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门，平等不动，当知觉性平等不动。还如前七段

恐文繁，略标首末，义兼中间，故云乃至。后段乃至之言，亦例此知。○第二理事善男子！觉性遍满，清静不动，历诸法门。经

无碍法界



圆无际故，当知六根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门遍满法界。

据法界观，

此有十门：一、理遍于事；二、事遍于理；三、依理成事；四、事能显理；五、以理夺事；六、事能隐理；七、真理即事；八、事法即理；九、真理非事；十、事法非理。今言遍满法界者，正是第二门行相，兼于余门义理。谓此即理之诸法，与理不异故，二自遍法界，不同前门没体摄归理中，故此名理事无碍也。既遍法界，即知动静无碍，二周遍。言觉性圆无际故，当知六根遍满者，由前门已显六根，等与觉性平等。平等者即无分毫之异也，即与觉性不异。觉性圆无际故，当知六根亦圆无际，故遍满法界。若言不遍满，即是有际，有际即与觉性成异，异则乖于前门。故躡前云：圆无际故。故首楞云：性见觉明，觉碍也。谓随举一尘，即遍一切法精明见，清净本然，周遍法界。六尘已下，皆例前知。○第三周遍含容观，即事事无碍中，又含一切法在自坐中。一尘既尔，一切法皆然，故云周遍含容。善男子，由彼妙觉性遍满故，举所依性，为事所由。根性尘性，此是各指根尘自性，非无坏无杂，根尘无坏故，事遍满无碍之如是乃至陀罗尼门，谓根之与尘，皆是事法。例前七无坏无杂，便就如百千灯光，喻释照一室，其光遍满，无坏无杂。如二灯光，已满一室，更有一灯光，亦全满。百千灯光，二如是，各不相坏，亦不浑杂。室中之空，喻

于法界；灯之光相，喻以根尘。谓一灯光，容多光相；即一光相，遍多光中。二皆然，重重无尽。前七段事法，二例此可见，含容周遍，斯之谓欤。所以然者，唯是真心所现，皆如幻梦影像故，与所依性，非一非异故，○大文第三顿同佛境界。于中三：一用心。善男子！觉悟得遍多人，摄一容多等也。○同；二见境同；三称实同。初中二：一法。

**成就故，**总指圆彰法界已下之文，由斯故得同佛境界。**当知菩萨不与法缚，不求法脱，不厌生**

**死，不爱涅槃，不敬持戒，不憎毁禁，不重久习，不轻初学。何以故？一**

**切觉故。**于四对法，无胜劣心。如佛于三念之境，故言同也。同之所由，经自征释云：由一切觉故。故论云：所言觉义者，谓心体离念。今则离前与求、厌爱、敬憎、重轻

等八念也。举八境者，显于心也。喻云光无憎爱，后云修习此心故。○二譬如眼光晓了前境，其光圆满，得

**无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。**光即眼识现量所得，故无憎爱。首楞云：其目周视，但如镜中，无别分析，汝

识于中，次第标指。云其目者，意取眼识；云汝识者，即是意识。○二见善男子！此亦可但随凡俗情见，以目瞳为光。如法华云：梵王是众生父。○境同

**菩萨及末世众生，修习此心得成就者，**近结八境安心，远结观行成就。**于此无修，亦**

**无成就，**泯前心迹，起后依正凡圣平等之文。若不泯之，则虽无憎敬，尚见持毁等。故须泯之，方同佛见。自此已下，正显其同。**圆觉普照，寂**

**灭无二**

由自心已空，但是觉照，宁有凡圣差别之二焉？冥一如之无心，即万物之恒寂故。普照是用，寂灭是体。佛之所极，极于寂照。故瓔络经说：等觉照寂，妙觉寂

照。今云同佛，是等觉义，故云普照寂灭。金光明经、摄大乘论，皆说佛果无别色声功德，唯如如及如智独存。二种世间，融无碍故，世界即器世间；众生即有情世间；成佛即智正觉也。世间也。于中，即于寂照中也。圆无际故。百千万亿，此方下数。阿僧祇，此云无数，是华严十大数中

十者，谓阿僧祇、无量、无边、无尽、不可数、不可说、不可说不可说也。不可说

第九

**恒河沙**

谓恒河中所有沙也。此

河从阿耨池东面流出，初出象口，周四十里金沙混流，沙细如面。细故数多也。诸佛世界，上僧祇等，算此世界之数也。谓

中，一沙为一界，以显世界如是多矣。然此中意者，直至尽虚空、遍法界所有世界，不是算其数量。为欲引机造无边境，故假增积多数尔。然净秽等土，皆佛统之，故云佛界。犹

**如空华**

缘无自性，全体即真。真性夺之无余，故得相皆虚幻。如前理夺事门中说，亦如善财求法，展转至摩耶等处。会缘入实，得愿智幻解脱门，见一切世界，皆如幻住。

**乱起乱灭**

此有三意：一者，一切世界皆依妄念，念既刹那不住，界亦起灭不停。二者，华严云：染污众生住故，世界成染污；大福众生住故，成染净；信解菩萨住故，

成净染等。三者，成坏相也。然成住坏空，各虽二十增减，而世界无量无数，故总观起灭缤纷。问：然佛化土，许可如斯；自受用中，如何起灭？答：依实教所明，无形为净土。生公云：佛

有形累，托土以居。佛是常住法身，何须国土？故华严云：依真而住，非国土。此经云：入于大光明藏，余义已如前辨。问：法华云：我此土安隐，天人常充满。复云何通？答：彼据理即事门，

此约理夺事。门，二皆无碍。

**不即不离**

明此世界，不即圆觉，亦不离圆觉，如华与空，如金与器。由不离故，觉性夺之成空华；由不即故，世界不妨有起灭。

**无缚无脱**

文通上下：上则由世界无净秽故，下以众生本成佛故。

**始知众生本来成佛**

始知即始觉，观行成就，方能知

故。本成即本觉，知与不知，本是佛故。佛是究竟觉，始之与本，非二觉故。

**生死涅槃犹如昨梦**

亦无始觉之异，四相本来同一觉故。又寂

灭无二，是自觉；世界及众生，是觉他。成佛二字，及生涅槃梦，是觉满，成就是满义故，动静双亡，方圆满故。然说生本成佛，唯是圆觉、华严，余成义含，不的指注。但以语惊凡听，理越

常情，佛既罕言，愚夫多谤。今详教理，略举六门：二者小乘有部，唯悉达太子，一生成佛，余皆无分。二者大乘始教，三无数劫，行位满足，方得成佛。三者终教，相尽性显，名成正觉。四

华严说十信位满，初发心住，即成正觉。五者顿教，一念悟时，即名为佛。六者圆教，本来成佛。故华严云：如来成正觉时，于其身中，普见一切众生成正觉，乃至普见一切众生入涅槃，

皆同一性，所谓无性。又云：菩萨摩訶萨，应知自心念念常有佛成正觉。何以故？诸佛如来，不离此心成正觉故。如自心，一切众生心亦复如是，悉有如来成正觉。今经文者，若约观成

方能知之，即当四五两门；若约所知众生本来皆佛，则唯第六。○三称实同。称法界真实性故。

**善男子如昨梦故**

蹶前也。由见生死涅槃

如梦。即称圆觉实性，同佛境也。此有二意：一但有能依之梦，必有所依之人。梦是人之神游，亦见闻之気分，无别体故。二但了梦体空无，即证自身真实。迷自身者，由执梦故。大梦

之境，必有大觉之明故。当知下有四节：初总明称实云。

**当知生死及与涅槃，无起无灭**

迷时生死无起，涅槃无灭；悟时非灭

却生死、发起涅槃。无来无去。圣法非新来，凡心非灭去。又直言体无起灭来去，不约圣凡。二别指能所云。其所证者，

无得无失、无取无舍；所证之境，非得真失妄、舍粗取妙。其能证者，无作无止、无任无

灭。能证之心，都无分别，离于四病。二双泯能所云。于此证中，无能无所，毕竟无证，亦无证者，故

严二云：若有见正觉，解脱离诸漏，不著一切世，彼非证道眼。四总结称实云。一切法性，平等不坏。可四结牒善男

子！彼诸菩萨，如是修行，如是渐次，如是思惟，如是住持，如是方便，

如是开悟，求如是法，亦不迷闷。可偈中唯三，略于第一起行方便。故初知○讽观行成就二；余二如次，全同长行。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言。且标举也普眼汝当知，一切诸众生，

身心皆如幻，身相属四大，心性归六尘，四大体各离，谁为和合者？

二空观也如是渐修行，一切悉清静，不动遍法界。法界观也。长广偈略。无作止任灭，

亦无能证者，一切佛世界，犹如虚空华，三世悉平等，毕竟无来去。

初发心菩萨，及末世众生，欲求入佛道，应如是修习。●第二征释迷悟，始终。文四。

初三，今初。于是金刚藏菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，

长跪叉手而白佛言：可○二正陈辞句中，三：二庆其所悟。大悲世尊，善为一切诸

菩萨众，宣扬如来圆觉清淨大陀罗尼，因地法行，此是一切行位根本。后必蹶前，故

重指也。渐次方便，与诸众生开发蒙昧。在会法众，承佛慈诲，幻翳朗

然，慧目清淨。可○二难其所疑。世尊，若诸众生本来成佛，蹶前段文，为此疑本何

故复有一切无明？疑谓真能生妄若诸无明，众生本有，何因缘故，如来复

说本来成佛？疑谓说妄为真十方异生，本成佛道，后起无明，一切如来，何

时复生一切烦恼？瞽而纵之，责无穷过也。此上三难者，意云：本来是佛，烦恼何生，若无生中妄生起者，如来成佛，同本无生；无生之中，还应妄

起。成佛义等，生否应齐。齐生即果佛何尊？齐否即因违现事。进退不可，故有斯云。○三结请通释 惟愿不舍无遮大慈，为诸

**菩萨开秘密藏，**

据此三难，诸典无文，唯佛了知，登地方受。今乃请宣成教，普示末世凡夫，故曰无遮，开秘密藏。秘谓非器不传，密谓覆相而说。

**及**

**为末世一切众生，**

秘藏如不开柜；密藏则一法含多。今请不简末世，则开秘藏；显了而谈，则开密藏。

**得闻如是修多**

**罗教了义法门，**

由此标于经目

**永断疑**

通论疑者，于诸谛理犹豫为性，能障信心善品为业。别显则五盖中疑有三：一疑自，谓己不能

入理。二疑师，谓彼不能善教。三疑法，谓于所学，为令出离，为不出离。如有病人，疑自、疑医、疑药，病终不愈。今二疑中，即疑法也。此疑复有已起未起，今皆含之；刚藏为他请问，令永断故。然断疑方便者，若疑境界，令悟**悔**。悔是不定之法，悔善则恶，悔恶则善故。今请唯心；若疑法性，令观无得。余皆例知。永断，即属恶也。然入道人，若未通决生佛同异，则或用功多时，反自疑悔。○下三唱仿前

**作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。尔**

**时世尊，告金刚藏菩萨言善哉善哉善男子，汝等乃能为诸菩萨**

**及末世众生，问于如来甚深秘密，究竟方便，**

秘密有二：一如来之密藏，谓一乘如来知见。佛于渐教门

中，久默斯要故，故云究竟方便。下答云：妙觉圆照，离于华翳等是也。二如来即秘密，由证密藏，能所无二故。三业业具，皆秘密也：身密，谓非色现色，如摩尼等；语密，于一言中演无边法海，如谷响等；意密，无心成事等。二义之中，经显所证矣。

**是诸菩萨最上教诲了义大乘，能使十方**

修学菩萨，及诸末世一切众生，得决定信，

前顿同佛境，义当信根成就，初发心住。今但通决疑难，以成前

义。永断疑悔。汝今谛听，当为汝说！时金刚藏菩萨奉教欢喜，及诸

大众默然而听。

○第四正说长行四：一反核起疑之本；二喻释现起之疑；三显浅难造深；四结问不当理。初中又三：一指指轮回；二真随妄转；三结

指前疑。今初。

善男子！一切世界，

总指情器也。无著金刚论，以四蕴为世界故。若不约情，何成轮回？次下六对辨其轮回，谓但住有为，即属轮回

心。始

创终

极生

新新灭

念念前

过后后

未有有

住无无

空聚聚

成劫散

劫散

坏劫起

现止止

伏念念

相续相续

情界器界，皆依妄念，既所依不断，故能依亦然。

循环往复

器界空已复成，情界灭

已复生。惑业袭习，报应轮回。尘沙劫波，莫之遏绝。上二句正示轮回之相。

种种取舍，皆是轮回。

取谓取著，执我我所。舍谓厌离，厌苦所依。又于

根身，则厌苦、粗、障为舍；欣净、妙、离为取。于器界，则厌此娑婆为舍；欣彼极乐为取。若取若舍，种种不同，皆是颠倒妄心，变现轮回之相。故论云：一切分别，即分别自心，心不见心，无

相可得。首楞云：自心取自心，非幻成幻法。

○二真随妄转。文三：一法。

未出轮回而辩圆觉，彼圆觉性即同

流转，若免轮回，无有是处。

能观是轮回之心，故所观圆觉亦尔。如梦见实物，物亦是梦故。

○二喻譬如动



目，能摇湛水；

由目数动，湛水如波摇。

又如定眼，由回转头；

次眼识迟钝，旋火成轮相。

云驶月运，

舟行岸移，亦复如是。

想之可见。

○三善男子，诸旋未息，

眼目云舟也，喻生死垢心。

彼物

先住尚不可得，

水火月岸也，喻圆觉。

何况轮转生死垢心，曾未清静，观佛圆

觉而不旋复？

正合也。

○三结指前疑

是故汝等，便生三惑。

即前三种疑也。据此结文的指，即知定是先责

起疑之本，未是答难。若是偏答三中之二难，即不合总结二惑，智者详焉。然虽非正答，已是标举，建立答义之势。意令息如上的念，即前疑早合自亡，况复空华、金矿，分明晓喻。○

二喻释现起之疑。文二：一空中华无起火喻；二金中矿不重生喻。初中三：一初翳差华亡喻；后空不生华喻。善男子！譬如

幻翳，妄见空华；幻翳若除，不可说言此翳已灭，何时更起一切诸

翳。谓不知华因翳有，妄执从空而生；不知迷真故妄生，横执真能生妄。既得翳差，都不见华。闻说从翳而生，又执何时更翳，以喻比来迷倒，妄见轮回，因闻普眼法门，了悟根尘

清静。闻道因除迷心，故得清静，不是新得妙门，又执早晚更迷，犹如何时更翳。问：翳差之者，或有他时更生，不必的定永无，如何以此为喻。答：夫喻者，但取当日一席之事，不说终

身。但以愚人晨旦见华，食时眼差，见华乱生乱灭，谓言翳亦速起速停，念念候之，故云不可。故诸经论喻释佛云：如大梦觉，岂可难云：睡起梦觉，何妨明夜更睡还梦，若如是难，岂

识喻焉！**何以故翳华二法，非相待故。**

翳不与华期，华不随翳生。但翳故妄见，非华实生。二法各不相知，况复空有，故云不

相待也。纵使心迷，生死亦寂；但缘迷故，妄似死性。众生本自不生，幻华毕竟不起，莫将翳待，莫以迷求。刚藏问目，正似此也。

○下空华 喻云

**亦如空华，**

**灭于空时，不可说言，虚空何时更起空华。何以故？空本无华，非起**

**灭故。**

此喻前已含释，文易可知。○二法合

**生死涅槃，同于起灭，妙觉圆照，离于华翳。**

迷见生死似华起，悟得涅槃似华灭。言圆觉离华离翳，则双拂生死无明。虚空非暂有无，觉性何关迷悟？众生既如华起，约谁更难无明？无明生死既空，何责本来成佛？空华终不再起，果位何得还迷？由己计度不休，见他觉性流转。若如是解，顿遣三疑。二疑钩。三疑钩。锁连环，不是三科别答。下金矿喻，即唯答佛不再迷。此疑过深，故重喻也。○成 善

**男子！当知虚空非是暂有，亦非暂无，况复如来圆觉随顺，而为虚**

**空平等本性！**

虚空世法，尚不同华起灭，况如来随顺圆觉，湛然真常，是虚空之体性耶！觉为空性者，佛顶云：空生大觉中。又云：寂照含虚空。复言平等者，然

圆觉虽是虚空之性，而冥合不分，周遍法界，无分无限，无别能依所依，故云平等。此意云：空在觉中，空尚常寂，况觉为空性起增减耶？喻犹不及，故云况复。○矿喻

**善男子！如销金矿，金非销有，**

金在矿中，销矿金现，非销始有。若因销有，销顽石等，亦应得金。故知虽假炉冶销熔，金性要须本有。

既已成金，不重为矿，经无穷时，金性不坏，此明在矿则隐，出矿则显。隐显虽殊，金性本来平等。不

应说言，本非成就。释成金性本有也。如来圆觉，亦复如是。法合也。矿喻烦恼，金喻觉性。炼出洁净，即有晶

光，及能随匠随模，作佛等像或种种器，喻佛三身也。然此一喻，唯答佛不再迷之难。前就圆悟之理，生佛俱是本真，以成普眼段中，众生本来成佛之义。故举空华元来不起，非后始灭。法合云：生死涅槃，同于起灭，所以俱通三难。今就不坏因果之相，故说销矿出金。华则始终本无，矿则因销始尽，意云圆顿之理虽齐，迷悟不妨成异。既有多生习障，还须背习显真，真显则究竟清静。若但用前喻，即拨无迷悟因果之相，便成邪见。若但用此喻，即成众生觉性本来不净，失真常理，亦成邪见。道理微妙，一喻难齐，故说两事。是知此喻，唯答第三难也。○二：初所造离念。文善男子！一切如来妙圆觉心，先标觉心为宗，后方拂迹者，明非断灭，但离

所拂，非无觉心。拂有二节。本无菩提及与涅槃，拂转依之名也。由转烦恼、生死，故曰菩提、涅槃。体虽即真，名因妄得。亦无成

佛及不成佛，无妄轮回及非轮回。此两节皆双拂对待。圆觉性中，都无此事，若有少见，则迷圆觉。故华严云：于法若有

见，此则未为见。若无有见者，如是乃见佛。○二能造带情。文四：一举胜彰劣；二举喻显情；三诫息妄心；四重彰妄义。今初，文有两对：初小圣理智对。善男子！

但诸声闻所圆境界，身心语言，皆悉断灭，沉空滞寂，灰身灭智。终不能至彼

之亲证所现涅槃，若未入灭，即有余涅槃；若已入灭，即无余涅槃。下第二凡心真觉对。何况能以有思惟心，

种种测度如来圆觉境界？此上两对意云：小圣真智，尚不能亲到小圣之理，况凡心劣于前智，真觉又超前理，转转悬隔，何能造耶？

如百寮尚畏宰相，百姓岂亲天子？此正同金刚经：四果之人，尚无心言我证得四果，岂如来有定法得阿耨菩提耶？○二举喻 显情 如取萤火，烧须

弥山，终不能著。举喻也。此下显情。以轮回心生轮回见，入于如来大寂灭

海，终不能至。即知前举胜此举喻，并是显分别心不能证觉，密讥前三种翻覆疑难。前云有思惟心，即是此云以轮回心。前云圆觉境界，即是此云大寂灭海。

可深照之。○三诫息 妄心 是故我说：一切菩萨及末世众生，先断无始轮回

根本。指前未出轮回等文也，若远指即文殊章先断无明。或指余经，皆如是说。○文二：无实体。善男子！有作思惟

从有心起，举能起之根识。有心者，识也。起者，心所也。皆是六尘妄想缘气，举能牵之尘境非实

体，实心无念故已如空华。用此思惟，辨于佛境，犹如空华，复结空果，展转

妄想，无有是处。纵实有思惟，思惟尚不能证觉，何况此心，早已如于空华，自无其体，向上更欲求证，何异空华结果，故言展转妄想。○二无 胜用

善男子！虚妄浮心，多诸巧见，不能成就圆觉方便。

从第一核疑之本，兼此第二二段大意，总

是责问者，滞情分别过患所以。其中此节最亲，因前三番之疑，便都指但是浮心巧见，总不能证觉。

○四结问不当理

如是分别，非为正

问。

乍看连次之经，即似唯结巧见之文。细详其义，乃都结第三二段。问：前赞善哉，此责非正，何也？答：前赞者美其起教，此责者显其实理。此二段疑，最障修证，若不征起，末世

长迷。征有斯益，故前赞也。刚藏所征，意在佛责。故知责此之过，始彰征起有功。乍看似前后乖违，细详乃始终符合。可审玩味，妙在斯焉。

○偈中四段，前三句全

别。尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：金刚藏当知，如来寂灭性，

未曾有终始，若以轮回心，思惟即旋复，但至轮回际，不能入佛海。

长行先举妄相，偈文先标实性。譬如销金矿，金非销故有，虽复本来金，终以销成就，

一成真金体，不复重为矿。

略不颂空华，影在后段故。

生死与涅槃，凡夫及诸佛，同

为空华相。

所造离念。良由长行华无起灭，喻中结文与此段同，故此亦取空华之喻，意该前后。

思惟犹幻化，何况诘虚

妄？若能了此心，然后求圆觉。

此第四二段，是依解起行也，与长行第四，互有互无。

●第三深究轮回之根

者，谓穷其展转根元，推其差别种性故。于中文四。初三：今初。于是弥勒菩萨在大众中，即从座起，顶礼

佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：上同○次正陈辞句。大悲世尊！

广为菩萨开秘密藏，令诸大众深悟轮回，因舟行岸移等喻，悟得真随妄转。分别邪正，

能施末世一切众生无畏定道眼，决五眼之中，即慧眼、法眼，具真俗故。于大涅槃生决

定信，永不信余。首楞云：妙信常住，一切妄想，灭尽无余。无复重随轮转境界，起循环见。不执月运岸移等

○二请后。文二：举法问；三结益请。初中二：二问断轮回。世尊！若诸菩萨及末世众生，欲游如来大

寂灭大海，大般涅槃，具足三德，能建大义，体深用广，故如海也。云何当断轮回根本？因前章云：先断无始轮回根本，故今问断

之方。于诸轮回，前云：种种取舍皆是轮回，故此云诸。有几种性？既一切皆是轮回之相，未审有几种性？○二问修悲智修

佛菩提，几等差别？法门无边誓愿学故，即从假入空，成大智。回入尘劳，当设几种教化方便，

度诸众生？众生无边誓愿度故，即从空入假，成大悲。惑病既多，方药非一，若无方便，少汤添冰，恐落爱见大悲，故须问也。○二结益请惟愿

不舍救世大悲，令诸修行一切菩萨，及末世众生，慧目即能照也肃清，

缘生不杂照耀心镜，即所照也，心净如镜故。六祖偈云：心如净明镜，身如明镜台。圆悟如来无上知见。无能无所，自在

在圆明故。即同法华，双开菩提，涅槃是无上义。○下三唱仿前作是语已，五体投地。如是三请，终而复

始。尔时世尊，告弥勒菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩

萨及末世众生，请问如来深奥秘微妙之义，本清净之轮回，无差别之种类等故。令

诸菩萨洁清慧目，及令一切末世众生永断轮回，心悟实相，具无

生忍。真性无生，本来清净，众生未悟，妄心见生，生即必灭，故是轮回。今悟实相，了心无生，心既不生，轮回永绝。如是忍可，名无生忍。上皆赞也。汝今谛

听，当为汝说！时弥勒菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。下次

正说长行中二：一答断轮回；二答修悲智。前中二：一推本末令断；二明种性令智。初中二：一示所断；二劝令断。初中四：一指爱为本；二欲助成因；三展转更依；四起诸业报。初中二：

初约贪欲以标指。善男子！一切众生从无始际，由有种种恩爱贪欲，故有轮

**回。**谓对所贪五欲，标指能贪之爱，是轮回之本。首楞云：流爱为种，纳想为胎，交遘发生，吸引同业，以是因缘，故有生死。又涅槃云：因贪生忧，因爱生怖；若离贪爱，何忧何怖。又佛名经云：有爱则生，爱尽则灭，故知生死贪爱为本。先令断者，如树除根等，谓由于五欲，引起爱心，能令众生生死不绝。言种种者，或天属之恩，如父母等；或感事之恩，如得惠贐等。或任运生爱，即自身及名利、色味、六亲等；或因敬成爱。因恩成爱，或因爱结恩，恩之与爱，应成四句，谓恩非爱等。又所贪之境众多，故能贪之爱不一，然贪与爱亦有四句，谓贪非爱等。若对治简境，则有顺有乖；若约妄简心，则皆为过患。又唯就爱，复有其三：一恶爱，谓禽荒色荒，及名利等。二善爱，谓贪来报，行施戒等。三法爱，谓乐著名义，及贪圣果而修行等。故下云：法爱不存心，渐次可成就，我身本不有，憎爱何由生。○后约受生以结定。

**若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生化生，皆因淫欲而正性命，当知轮回，爱为根本。**

卵等四生，则受生差别。故瑜伽

释众生云：思业为因，壳胎湿染为缘，五蕴初起为生。若以四生配六道者：天及地狱化生。鬼通胎、化，谓鬼子及地行罗刹是胎，余皆化生。人、畜各四。人具四者：毘舍佉母，卵生二十二子；胎则常人；湿则柰女；化为劫初。畜具四者：金翅及龙，余兽皆胎；余鸟皆卵。然著地飞空，若水若陆，细微蠢动，或卵胎，或湿化，不可具分品类。皆因淫欲正性命者，淫谓耽染爱著。但是情染，总得名淫。纵使化生，亦依业染。但约欲界轻重者，俱舍云：六受欲交抱，执手笑视淫。四洲之人，同四王界。余诸异类，卵湿胎形，心染气传，难具分析。受性禀命，莫不由之。既性命由淫，淫复由爱，故云爱为根本。○二欲助成因。

**由有诸欲，助发爱性，是故能**

境也。助发爱性，心也，即爱之种子。



**令生死相续。**

由外尘欲，牵起爱心；亦由爱心，贪著于欲。贪欲故造业，造业故受报，由此生死不断。故肇论云：众生所以久流转动者，皆由著欲故也。若欲止于

心，则无复生死。潜神玄默，与虚空合其德，是名涅槃。

○三展转更依

**欲因爱生，命因欲有，众生爱命，还**

**依欲本，爱欲为因，爱命为果。**

欲谓贪淫。命谓身命。无爱，欲则不生。无欲，身则不有。当知欲因爱有，身因欲生。既有此身，还生

于爱。由爱身故，还为欲因，复感未来生死果报。如是展转，相续无穷。

○四起诸业报。文中二：二别释；二总结。初中三：二恶业苦报。

**由于欲境，起**

**诸违**

不可顺。意境背爱心，而生憎嫉，造种种业。

由爱彼境，境不顺心，便生热恼憎嫉。憎嫉故起

嗔，嗔故杀害逼恼，打骂凌辱，种种恶业，从此便兴。亦可境称爱心，而生耽著，淫盗饮啖，侵夺绮妄，种种恶业。文无者略也。言种种者，十不善等。

**是故复生地**

**狱，饿鬼。**

三恶报也。无畜生者，取其文润成句，以二例知，亦可翻译传写脱漏，义必合有。故华严云：十不善业道，上者地狱因，中者畜生因，下者饿鬼因。

○善

业乐

**知欲可厌，**

知爱欲心，是恶道因，于彼欲境，深生厌离。

**爱厌业道，**

怖彼恶道，不造恶因，于离恶法门，深生爱乐。

**舍恶**

**乐善，**

比由爱欲故造恶，今知欲可厌，故舍十恶，乐十善也。

**复现天人。**

乐报也。华严云：十善业道，是人天受生因。判云乐报，粗相言之；若论人间八

苦，天上五衰，地居斫截，残害驱摈，岂能免苦？若于天鬼畜中，开出修罗，即成六道。

○三不动业报

**又知诸爱可厌恶故，弃**

**爱乐舍，还滋爱本，**

知其爱恶爱善，俱未免苦。弃彼爱心，乐修舍法。舍即法，四禅八定，而不知乐舍之心，还同彼爱，故云还滋爱本。

**便现**

**有为增上善果。**

上二界殊胜依正二报也。由于欲界，修得此定，各随其地，而生彼天。

○二总

**皆轮回故，**

爱为根本，故

皆轮回。

**不成圣道。**

不了自心，故非圣道。前指无明，此标贪爱，发润备矣。然十恶业，一向须除；十善八定，则但除其病。

○三：初正劝。

**是故众生欲脱生死，免诸轮回，先断贪欲及除爱渴。**

既知生死皆由贪爱，故欲脱生死，

先断此二。远公报应论云：夫事起必由其心，报应必由于事。是故自报以观事，而事可变；举事以责心，而心可反。渴者，喻其至切。

○二通妨。恐有难云：若尔，云何菩萨亦有贪

爱，故受生邪？故下通云。

**善男子！菩萨变化示现世间，非爱为本，但以慈悲令彼**

**舍爱，假诸贪欲而入生死。**

菩萨示现受生，非爱为本。但以大悲益人为利，欲行教化，须现受生，示同凡夫，同事利物。故净名云：众

生病则菩萨病。示现等者，悲深也。非爱者，智深也。

○三显

**若诸末世一切众生，能舍诸欲及除憎**

**爱，永断轮回，勤求如来圆觉境界，于清淨心便得开悟。**

先能除舍，方可勤求。如出

矿金，始堪为器。故首楞云：如是贪欲，有名鬼伦，无名天趣。有无相倾，起轮回性。有无二无，无二亦灭，于佛菩提，方可希冀。问：从前但云贪爱，何故此云及除憎爱？答：由爱身爱

境，境违于情，或身被恼，故生憎也。○二明种性令智者，谓由前说始终动静，乃至思度是知憎亦由爱，故虽兼憎，意但说爱。○佛境，皆是轮回。故弥勒问其种性意云：比闻余教，只言五道轮回，今何得三乘行人亦未能免？故佛为说：由本贪欲，显出五性，故属轮回，不以悟净圆觉为本因故。然菩萨性中修证行相，但除其病，不除其法。余如广疏。文中二：总标。善男子！一切众生由本贪欲，发挥无明，显出五性差别不等，

因依。厌恶乐善，三乘教熏，积习既深，遂成别性。楞伽云：随说彼而成，皆名教熏起。依二种障而现深浅。若遇邪师教者，则

坚执，名之为深。若遇二乘人，说人空理，于法虽未离愚，于人已无坚执，对前为浅。若遇菩萨及佛，深浅相望可知。○二别释差等。文云何

一二障？依起信释。一者理障，碍正知见。根本无明也。不达法界性相，是碍正知见义。故彼论云：是心从本已来，自性清净。以

不达一法界故，心不相应，忽然念起，名为无明。二者事障，续诸生死。六种染心也。三细乃至起业受报，是续生死义故。故彼论云：此清静

心，为无明所染，有其染心。染心义者，名烦恼碍等。广如彼说。○二能依五性。云何五性？此皆新熏，不同法相宗中

见悬谭。今此又与彼所引楞伽等文，大同小异，如文详之。○二释中二：善男子！若此二障未得断灭，

名未成佛。本以发心修证，约断二障，故成五性。此都不断，故非五数；○二熏成五亦未发心遇教，故言未熏。若据楞伽之文，即当第五无性。○性。文四：

二乘性，合辨二也。若诸众生永舍贪欲，先除事障，未断理障，知生死苦，止息攀缘，故云除事，其实

未能除三细也。意责不先悟理，但先除事，故有先除，未断之言。但能悟入声闻缘觉，障有事、理，执有人、法。今唯断于前，故云但能。未

能显住菩萨境界。虽至长者之家，犹在后园除粪，止宿草庵，未敢当堂。故云尔也。○二善男子！若诸未

世一切众生，欲泛如来大圆觉海，先当发愿勤断二障。二障已伏，

即能悟入菩萨境界。此约地前以辨其相，故言已伏。若事理障已永断灭，即入如来

微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。此约入地，乃至果位，以辨其相，故言永断及菩提等。○三不

子！一切众生，皆证圆觉。定知身心本来具有，以已证知，一切有情无不逢善知

识，依彼所作因地法行，尔时修习，便有顿渐。觉性虽圆，遇教不若遇如

来无上菩提，正修行路，根无大小，皆成佛果。遇于胜教皆成，即明无别定

闻成小。文无者略也。由若诸众生虽求善友，遇邪见者，未得

此明不定性，故上标顿渐。○四外

**正悟，是则名为外道种性，**

内心虽胜，宿遇邪宗，既熏其心，积习成种，故于圣道，难起信心。上明邪种也，下明师过云。

**邪师**

**过谬，非众生咎。**

意显此性，定是新熏，非自本有，故云非众生咎。前诸种性亦例此知，但文略也。则知众生本同觉性，但遇教成差，有大有小，有邪有正。故

知发心之者，切须善辩宗途。然余经论，目第五性云无性者，但明本来不觉，染心相续，未有邪正师教所熏，无三乘种，故闻亦不信，由此滥于本有。今云外道性者，决了新熏之义彰矣。

○三**是名众生五性差别。**

二答修悲智。既识轮回之病，用心免落异宗，即须依解修行，速求证入。然菩萨修行，不出悲智二

利，故须明之。前问中先智后悲，今答则先悲后智，意表即智之悲，即悲之智，无先无后，故互明之。文中二：初悲。**善男子！菩萨唯以大悲、**

**方便，入诸世间，**

前问云：当设几种教化方便？今答意云：但以大悲、方便，示现种种形相，顺逆随时，无定种数。言唯以大悲、方便者，虽遇种种之机，唯用

此二，各随其类而应化也。但有大悲，必能普化；但有方便，必称根宜，无其过累。故思益经云：众生行世间，而不知世间；菩萨行世间，明了世间相。世间虚空相，虚空亦无相，菩萨知

如是，不染于世间。

**开发未悟，**令知妄法本空，真法本净。

**乃至示现种种形相，**

如观音随三十二类，而应其身。

**逆顺境界，**

论云：或为眷属亲友，或为怨家，能令众生增长善根，若见若闻，得利益故。

**与其同事，**

四摄中之也，意该余三。余二者，布施、爱

语、利行。

**化令成佛，**

不取余乘。故法华云：我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。

**皆依无始清净愿力。**

菩萨因地

之时，必发度生之愿。乘此愿力，所生之处，更不退转。心若疲倦，即忆昔愿力以自策励。所为不是随情，故云皆依愿力。又非希望报恩，亦非爱见之悲，故言清淨。云无始者，同体大悲，称性大愿，性本具之，非别新得。○二若诸末世一切众生，于大圆觉下此

但由迷悟，有发不发。发即无始。○智若诸末世一切众生，于大圆觉下此  
正明大智，上求菩提；起增上心，决定当发菩萨清淨大愿，弥纶诸行，速至

对前大悲，下化众生。起增上心，趣向当发菩萨清淨大愿，佛果；若无愿力，  
则多退转。应作是言：愿我今者，住佛圆觉，求善知识，莫值外道，及与二

乘。决定不趣余乘。不同前随五性，故言莫值等。依愿修行，亦是所为不随情逐念，但依愿力而自策励，如前悲中所说。愿是总相，通悲、通智。故二段中，皆说

愿力，具悲、智、愿，即菩提心。渐断诸障，理虽顿悟其空，事乃渐除方尽。障尽，即下解脱愿满，即下证大圆觉便登解

脱清淨法殿，障尽则行住坐卧，一切时中，触向证大圆觉妙庄严域。愿满则触目对

境，一切诸法，无非圆觉，故以妙庄严域喻之。域为疆域。○偈赞中二，尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

弥勒汝当知：一切诸众生，不得大解脱，皆由贪欲故，堕落于生死。

示所断也。长离而广，此合而略。若能断憎爱，及与贪嗔痴，不因差别性，皆得成佛道。

二障永销灭，求师得正悟，随顺菩萨愿，依止大涅槃。

劝令断也。此及明种性，亦长离

此合。十方诸菩萨，皆以大悲愿，示现入生死。现在修行者，及末世众

生，勤断诸爱见，便归大圆觉。

上来究轮回之根竟

●此下第四，略分修证之位也。既显觉智之源，复究轮回之本，已知圆觉

凡圣无殊。但未辨随顺圆觉之心，从凡至圣如何差别，故次明之。言略分者，三贤统为一位，十地、等觉合之二门。修即修圆觉，证即证圆觉，圆觉无差，约修智以明位地。文四：初二之

初。于是清静慧菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长

跪叉手而白佛言：

上同。次陈辞句。文中二：初庆前。

大悲世尊，为我等辈，广说如

是不思议事，

于一味净觉之中，说轮回本末、种性差别、杂染等法而无乖失，故不思议。

本所不见，本所不闻，

立相

之教，染净迥然；破相之宗，染净俱绝。今显出觉性，染净融通，故此之前未曾闻见。

我等今者，蒙佛善诱，身心泰然，得

大饶益。

荡除细惑

○二请后中文，二一正问。

愿为诸来一切法众，重宣法王圆满觉

性，一切众生及诸菩萨，如来世尊，所证所得，云何差别？

举所证觉性，问能证位地。

觉心一味，因果阶差，二义既乖，故须起问。○益

令末世众生，闻此圣教，随顺开悟，渐次能

入。○下三唱 仿前作是语已，**五体投地**。如是三请，终而复始。尔时世尊，

告清淨慧菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为末世众生，请问

如来渐次差别。汝今谛听，当为汝说。时清淨慧菩萨奉教欢喜，及

诸大众默然而听。○正说中长行二：一明圆觉无证；二明对机说证。初中二：一法；二喻。法二：初正明无证，后征释所以。今初。善

男子！**圆觉自性，非性**。非前五性，及贪爱等轮回差别之性。**性有**，前差别性，皆有圆觉。**循**，循循诸性起，圆

不守自性，随缘遍诸差别之性。诸性起时，全觉性起，故法身不增不减。经云：法身流转五道，名曰众生。**无取无证**，非当情之境于实相中，

**实无菩萨及诸众生**。○次下便自征释所以云**何以故**？何以无菩萨众生**菩萨众生，皆是**

**幻化，幻化灭故，无取证者**。约有幻垢名曰众生，对离幻垢名为菩萨，故二皆空。然前轮回及此修证，皆云无者，前似岸移，此如镜像。

○二喻**譬如眼根，不自见眼，性自平等，无平等者**。夫眼能见一切，唯不能自见眼根。又如眼光照



瞩物时，境则万差，见即是一，故云平等。但约于凡圣，无分别胜劣之心，说平等义，亦无有能作平等之者。○二对机说证。文二：总标大意；二证位阶差。前中二：今初，功用有殊。

## 众生迷倒

众生若无迷惑颠倒，则无差别之义。故先标此，约之以明证觉差别。迷倒之体，即根本无明，及三细六粗。论中亦约翻此，以显始觉阶位。

## 未能除灭一切幻化

执之于灭未灭，即论四位中前三，觉前不觉后也。为实于灭未灭，谓障习渐尽，如一分尘尽，二分镜明。

## 妄功用中

七地已还，皆是梦中修道，故华严有梦渡大河之喻。圆明证悟，始知烦恼本无，则见能断智慧功用，亦是虚妄。如梦中以药治病得差，寤后则药病俱无，故言妄功用也。

## 便显差别

正是总标位地。○二功极不异。

## 若得如来寂灭

诸佛同证此理故。随与本相应顺。

无乖也。非谓起心，别求寂灭。

## 实无寂灭及寂灭者

无能所也。意明心念不生，不见有寂灭之法，亦无能寂灭者，灭之令寂。○二证位阶差。文中二：明依位渐证；二明忘心顿证。初中四：信位；二贤位；三圣位；四果位。此四即论中逆次，约息除生、住、异、灭四相粗细，寄显反流四位，以明始觉分齐也。然心性离念，本无生灭，良由无明，迷自真体，鼓动起念，能令心体生住异灭，从细至粗，微著不同，先后际异。先际最微，名为生相；中间二二，名住、异相；后际最粗，名为灭相。今因本觉不思議熏力，起厌求心，又因真如所流闻熏教法，熏于本觉，益性解力，损无明能，渐向心源。始息灭相，终息生相，朗然大悟，觉了心源，本无所动，今无始静，平等平等，无别始觉之异。大意如此。今以论意释之，初信位者，论寄息于灭相。经文分三：标具足凡夫。善男子！一切众生从无始来，入信位。所以

此。今以论意释之，初信位者，论寄息于灭相。经文分三：标具足凡夫。

## 善男子！一切众生从无始来

入信位。所以

有此文者，不约凡迷，即无位地，故先标此，由妄想我，我体元无，妄想为有。及爱翻之彰信。即论文，翻四相成四位之谓也。四生九类，无不皆然。

**我者**，此句见我，即能执也。具明我义，下自有文。曾不自知念念生灭，我体本无，唯

心故有。心既念念无常，我亦念念生灭。故净名云：是身如电，念念不住。故论云：一切众生，不名为觉，以从本来，念念相续，故说无始无明。故起憎爱，耽

**著五欲**，迷执之过也。由执我故，顺我。则爱，违我则憎，故著五欲。○二明闻若遇善友，教令开悟，即

熏净圆觉性，即内熏也。发明起灭，慧照朗然，显发心性，无始妄习，一时悟现，如寤时也。熏，照于起灭之念，起之与灭，念念皆知。翻前曾不自知，念念生灭。即知此生性

于妄念，如眼不自见。今既开悟，心冥真觉，不以妄念为我，故以冥真之慧，照于起灭之念，起之与灭，念念皆知。翻前曾不自知，念念生灭。即知此生性

**自劳虑**，即此生灭之心。迷性之时，性即起灭妄念。还自劳役心虑，千营万计，念念不停。○三明息若复有人，劳虑永

**断**，绝求作得法界净，若理法界，则法界体中绝诸劳虑，尘境不生，名之为净。若事法界，则分别念虑之心，差别尘境之法，十八界等当体不生，名之

为净。何者？法界净秽，皆由自心，心秽则秽，心净则净。即彼净解，为自障碍，粗念既尽，得少轻安。于彼净

净解。系心在净，故成障碍。非外尘所扰，故言自碍。故于圆觉而不自在，结成信中证觉之相。此名凡

**夫随顺觉性。**

结成信位也。

○二贤位。论寄息于异相，文云：觉于念异，念无异相等。

**善男子！一切菩萨见解**

**为碍，**

见前净解之碍也。是躐前位以辨此位之相，即觉于念异也。

**虽断解碍，**

超前位也。言虽者，预显劣后念无异相等。

**犹住见觉，**

正当此位**觉得为碍，而不自在，**

结成地前证觉之相，劣于登地。所觉是碍，故能觉亦碍，此则将碍除碍，故不自在。

**此名菩**

**萨未入地者，随顺觉性。**

结成贤位

○二圣位。论寄息于住相，文云：觉于念住，念无住相。今文分三：一悟前非；二明证相；三结成

位。今初。**善男子！有照**

信中净解

**有觉，**

贤位中觉碍之觉。

**俱名障碍，**

正显前非，即论中觉于念住。

○二明证

以智证理，理智冥符，如日合空，如珠自照，但是本觉显现，非能所故。文中二：不住证；二不住教。前中三：谓法、喻、合。今初。

**是故菩萨常觉不**

**住，照与照者，同时寂灭。**

能所契合也。故唯识见道偈云：若时于所缘，智都无所碍，尔时住唯识，离二取相故。智无所得，则此常觉不住。常觉

即是无分别智，不住即不取种种戏论相，故离二取相。即此照与照者寂灭，智与真如平等，俱离能取所取相故。彼文虽局于见道，而证理之义十地无殊。亦可不同凡夫，故云常

觉；不同地前，故云不住。此则念无住相，觉住相无，故不住矣。

○次譬如有人自断其首，首已断故，无能

**断者，**如把刀剑自断其头，头未落时，即无能断之义。头若已落，复无能断之人。

○后**则以碍心，**

觉得**自灭诸碍，**

所觉碍已断灭，无灭碍者。如火出木尽，烟灭灰飞。○二不住教。谓地前未证真理，难忘言之碍。

真解教。故华严初地文云：得经论智。文中二：二标以喻释。修多罗教如标月指，若复见月，了知所标

毕竟非月；夫设言象，在于得意。无言象而倒惑，执言象而迷真，故以标月之指，喻于言教。谓见月须藉指端，悟心须假佛教。因指见月，见月忘指；因教窒心，悟心

忘教。存指则失真月，执教则失本心。意令证实忘标，故云毕竟非月。○二具以一切如来，种种言说开示菩萨，

亦复如是。此明诸佛同以言诠显理，故文殊般若云：总持无文字，文字显总持。○三结成位。此名菩萨已入地者，

随顺觉性。论亦结云：四果位。论寄息于生相，文云：如菩萨地尽，满足方便，一念名随顺觉。○相应，觉心初起。心无初相，以远离微细念故，得见心性，心

即常住，名究竟觉。善男子！一切障碍即究竟觉。总标也。谓智明圆觉无分别心，今文分三：二明境。故列十对法，皆同真实，即论中

见性常住等也。又若见有障可断，断已名觉，觉非究竟故；障碍即究竟，方究竟矣。障碍者，标每对中上句；究竟觉，即标下句。十对者：得念、失念、无非

解脱；一识智对。无念则得其正念，是智也。有念则为失念，是识也。故论中说：觉则离念，念则不觉等。今明念本是空，元是无念，故皆解脱。成法、破法，

皆名涅槃；二成破对。众缘相会曰成，缘离曰破。又进修曰成，毁谤曰破。缘无自性，成破一如，故皆涅槃。智慧、愚痴，通为般若；

三愚智对。大宝积云：痴从分别生，分别亦非有。痴性与佛性，平等无差别。菩萨、外道所成就法，同是菩提；四邪正对。思

益云：住正道者，**无明、真如、无异境界**；五真妄对。涅槃云：无明本际，性本解脱。古德云：迷则真如是妄想，悟则妄想是真如。

**诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行**；六染净对。夫戒定慧翻于三毒。三毒本空，元是梵行。诸法无行经云：贪欲即是道，恚痴亦复

然，如是二事中，**众生、国土、同一法性**；七依正对。涅槃云：我以佛眼遍观三界，有有情无情一切人法，悉皆究竟。究竟者，即法

性也。**地狱、天宫，皆为净土**；八苦乐对。极恶业成，天宫即见地狱。极善业熟，地狱即

净。故宝积经：有地狱三昧、天宫三昧。然诸法皆尔，非唯天狱。今且约敌体相违之法以例余。**有性、无性，齐成佛道**；九有性无性

三乘性也。无性者，阐提性也。**一切烦恼，毕竟解脱**。十缚解对。佛顶经云：根尘同源，缚脱无二，识性虚妄，犹

如空华。然烦恼依识，识性既空，烦恼何缚？上之十对，名相虽异，其意不殊。但缘佛证觉心，心无取舍，故得诸法普同圆妙。故今但各引例而已，不更二推求相即无碍之由。○

二明**法界海慧**，法界深广，故如海也。慧则**照了诸相，犹如虚空**。理量齐鉴，无

别心，诸相差别；今海慧离念，故诸相如空。又能照之慧，离分别念，犹如虚空。即同净名：其无碍慧无若干也。如镜照物，镜自无心。上来皆是论中满足方便，一念相应，觉心初起，心

无初。○三结 **此名如来随顺觉性。**○二忘心顿证。前由普示教门，就机说有深相也。○位。○浅。今恐存分别，则悟入无期。故示圆顿，

安心于觉，成真随顺。前是随相，此当离相。亦如华严，先说差别位地因果，后以平等因果融之，即差别中之平等，平等中之差别。此中意趣，正同彼也。文三：忘心入觉；二验果知因；

三印成佛智。初中 **善男子！但诸菩萨及末世众生，**指示末世安心。文二：一指示安心。居一

**切时不起妄念，**妄念者，攀缘取著外法也。念则违觉，故令不起。于诸妄心亦不息灭，若求真舍妄，

若灭妄存真，似扬声止响。住妄想境不加了知，境从心现，元是真心，若加了知，即迷现量。故

然如镜照物。且心体本自知觉，何必更加了知？知上起知，名为加矣。于无了知不辨真实，能知既寂，即真实知。真实

见。○二依法 等。○顿入 **彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏，是则名为**

**随顺觉性。**彼当根众，若闻此方便，心无疑惑，体达分明，领受任持，○二验果 善

**男子！汝等当知，如是众生，已曾供养，百千万亿恒河沙诸佛及大**

**菩萨，植众德本，**慧云：验今闻悟顿契佛心，方达宿因曩承熏习。若但就现世，○三 即是顿机。若推其因，已是积习。金刚亦云：不于一二佛等。○印

成佛智。佛说是人，名为成就一切种智。谓一切种智，由此而得。因果相摄，决定无疑，是以如来印言成就。又此经宗，分同华

严，因该果海，果彻因源，称性互收，无别先后。彼云：若诸菩萨，能与如是观行相应，于诸法中，不生二解。即同此安心之文。即得阿耨菩提，同此一切种智。○三：初

二全同长行；第三两句总结，长行无也。尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：清静慧当知圆

满菩提性，无取亦无证，无菩萨众生。上圆觉无证，下对机说证。觉与未觉时，渐次

有差别。上总标大意，下证位阶差。众生为解碍，信位菩萨未离觉，贤位入地永寂灭，

不住一切相。圣位大觉悉圆满，名为遍随顺。果位末世诸众生，心不

生虚妄，忘心顿证佛说如是人，现世即菩萨，供养恒沙佛，功德已圆满。

印成佛智虽有多方便，皆名随顺智。总结顿渐，故云多方便。上来四段，通明观行竟。

# 大方广圆觉修多罗了义经略疏卷上

# 大方广圆觉修多罗了义经略疏卷下

唐·终南山草堂寺沙门 宗密述

●次四问答，别明观行，中根修证。言别明者，有其二意：一则由一类人已依前门证入，不必修此，故此名别。二则此门各自别，如三观或二人具三，或二或二单复交错，成二十五种。各应二机，故云别也。其所离障，亦各不同：且如四相，或一人具四，或三二。其四病者，人各有一，定不兼余，以相违故。故此两四皆是别相，不同前无明及爱，但是凡夫悉有。故前通，此别矣。然通别观行中，皆与惑障同科段者，由是障观行之惑，惑除则成观行故。文二：初二问答，三观修行。后二问答，两重除障。初中二：初示三观行相；后明单复修习。

初中文四：初三之初。于是威德自在菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕

三匝，长跪叉手而白佛言：同○次陈辞句大悲世尊！广为我等分

别如是随顺觉性，领前依位渐证令诸菩萨觉心光明，承佛圆音，不因修

习而得善利。领前忘心顿证。暂闻已得善利，况勤而行之。○二明所为。初中二：二立理。世尊！譬如

大城，圆外有四门，行随方来者，非止一路；如从东来，不可西门而入。一切菩萨



庄严佛国及成菩提，非一方便。

法合可知。谓前说观行，理趣分明，今复谘询，恐涉非分。故先立理，请更投机。

二正请

惟愿世尊，广为我等，宣说一切方便，渐次，所修之行并修行人总

有几种？

能修之人○二明所

令此会菩萨及末世众生求大乘者，速得开

悟，游戏如来大寂灭海。

○下二唱仿前

作是语已，五体投地。如是三请，

终而复始。尔时世尊告威德自在菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等

乃能为诸菩萨，及末世众生，问于如来如是方便。汝今谛听，当为

汝说！时威德自在菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

○次正说长行中四

一标本举数；二正示观门；三引例障圆；四校量显胜。初二：约称性之行以标本。

善男子！无上妙觉，遍诸十方，出生

如来，

十方诸佛同证同修。证义如前，此问修矣。

与一切法，同体平等，

色心不二，凡圣无差，皆依觉性，故同平等。智论云：在众生

数中，名为佛性；在非众生数中，名为法性。上皆所称之性也。

于诸修行，实无有二。

能称之行也。即如前二空观门：根尘普净，贪爱俱寂，悲

智双行，离相离心，常无所得，一切善萨，无不如斯。随事虽差，此意无二故。○行以举数方便随顺，其数无量，然众生根

性，利钝不同，烦恼厚薄，沉掉不等。随其根性，设教多端，不尔难为趣入。故楞伽云：所说非所应，于彼为非说。彼彼诸病人，良医为处方。如来为众生，随心应量说。圆摄

所归，循循性根差别，当有三种：众生根性，虽有万差，而此三门，一切收尽。必须三者，义如下释。○二正

门三：一泯相澄神观；二起幻销尘观；三绝待灵心观。然禅观纲领，已具悬谭，修习菩提，非此不证。但以教随机异，展转殊途，邪正凡圣，大小权实，事理渐顿，有共不共。今此托法进

修，以成圆顿观行，即事理、定慧俱无碍也。与论中修习真如三昧体相，大同小异。小异者，彼不开为三也。今初泯相，文自有三：一标本。善男子！若诸菩

萨悟净圆觉，谓发心修行，欲趣佛果，先须了悟身中净圆觉性以为行本。本即解也，依解而修，方为妙行。膏明相赖，目足更资。故下标本等，皆同此矣。○

二正释三：一起行。以净觉心，约其所悟而起行也。以者用也，取静为行，虽悟即动即静，为欲对治动乱

之习，一向以静境安心，渐渐修行，方得成就。不取于法，为取静也。慧云：然觉心初建，力尚尪微，理宜取静安详，方能展照。论云：若修止者，住于静处，端坐正意，不依气息、形色虚

空、地水火风、见闻觉知。乃至当知唯心，无外境界。即复此心，无自相等。由澄诸念，觉识烦动。由前以静澄心，诸念不

起。心合静源，体非分别，故见分别之识，烦劳动扰。若自是识，则不能见识，如眼不自见。今由念澄智显，故觉识也。○二功成静慧发生，由前念澄觉识，慧性开明。因静

生慧，故云静慧。比  
隐今显，故云发生。**身心客尘，从此永灭。**由慧发生，身心相尽，尘妄不起，名为永灭。客非本性，尘污自体。**便能**

**内发寂静轻安。**由离根境，内心自闲，寂静清虚，轻安调畅，喧尘永息，粗重长祛。○三感**由寂静故，十方世**

**界诸如来心，于中显现，如镜中像。**众生圆明性体，与佛不殊，但以妄情，凡圣

圣交彻。理实而言，我之身心，亦遍现十方佛中。故先德云：黄昏戌，寂寞身心总无物。恒沙诸佛入我身，我身常入恒沙佛。今但约入观者为主，故云：诸佛于中显现。如诸镜入二镜

中，诸镜即成影像故。诸佛心入行人观心，如影像也。然尘镜之性本明，磨莹即呈物像；众生自心亦尔，心静即现如来。故论问云：若诸佛有自然业，能现一切处利益众生者，云何世间

多不能见？答曰：诸佛如来法身平等，遍一切处，无有作意，故说自然。但依众生心现。众生心者，犹如于镜，镜若有垢，色像不现。如是众生，心若有垢，法身不现。经云佛心，论云法

身，身心二也，皆据能现之本。若就所现，应云应化。此约心静故，则知佛心亦然，故名为现，非为佛心有所现也。此乃镜明则像像历然，智显则心心交映。故净名云：如自观身实相，观

佛亦○三结**此方便者，名奢摩他。**此翻云止，定之异名，寂静义也。谓于染净等境，心不妄缘故。若准涅槃经释，即名能灭，能

调、寂静、远离及能清等。结云：以是义故，名为定相。○二起幻销尘观。**善男子！若诸菩萨悟净圆觉，**

同○二正释中**以净觉心，知觉心性，及与根尘，皆因幻化。**蹶前标解也。心性

是识。识与根尘三和合有，各无自性，但是无明迷真而起，故名幻化。即起诸幻，以除幻者，正明起行也。诸幻，即幻智也。幻者，即根本无明，

是能幻之者。除幻者，依如幻始觉力，分觉根本不觉，始息灭相，终息生相，即是除幻。变化诸幻，而开幻众。随机应化说法，开示如幻众生

也。若观心释者，变起差别幻智，遍观八万生劳之众，二称真清净，非障非蔽，即为开也。○二功成。由起幻故，便能内发大

悲。根尘既消，自他无二，故能内发同体大悲。轻安，由悲从定起，非其爱见，故轻安畅适。○三结通。一切菩萨从此起

行，渐次增进。明诸菩萨从此观门，方能起于悲智，乃至佛果。○四简滥。彼观幻者，非同幻故。拂幻法也。简

识殊智，能所胜劣异故。非同幻观，皆是幻故。拂幻智也。幻相永离。○五总结。是诸菩萨

所圆妙行。结成非幻，称真之行。如土长苗，如种谷等，依土长苗，收子之时，苗土俱弃。种喻觉心，土喻幻法，苗喻幻智。谓悟净圆觉，依幻法

而起幻智，从幻智而忘心入觉。入觉则前二皆祛。○三结名。此方便者，名三摩钵提。亦名二摩钵底，此云等至。等持之中，能至

胜位故。又等谓齐等，离沉掉故。至谓至到，到胜定故。故前有如幻三昧。○文三：初标本。善男子，若诸菩萨悟净

圆觉，如一起行。以净觉心，躡其所依不取幻化，离第二观及诸静相，离

一 了知身心皆为罣碍，有身有心，悉皆是妄。了知是能，身心是所。托所起能，故二皆碍。此下明其所用，于中又三：谓法、喻、合。无

知觉

即上所了身心也。谓身触为觉，心缘曰知，由此分别，障正知见。明，正显灵妙之体。然此灵心，上而无顶，下而无底，傍无边际，中无在处。既无当中，何有东西上下。欲言空寂，不似太虚；欲言相用，不从缘起；欲言知见，异于分别；欲言顽碍，异于木石；欲言其觉，不同醒悟之初；欲言其明，不同日月之类。故诸经教，于寂静空无，诃为邪小；

于知见明觉，互泯互存，各有深意。今此欲入观门，恐知字引分别念，故宜但云明也。不依诸碍，诸碍者，身心能所。不依者，直造灵明。永得

常然超过，回殊对待碍，前观幻，涉于烦恼。无碍境，前取静，同于涅槃。受用

属己世界，共居国邑如器

及与身

宛然心，还有相在，不异尘域，不离旧处。此由执认，没体同他，今不生情，岂拘灵照。如器

中锽，声出于外，

锽字不定，恐译人错，遂为二释：一依锽字音横，准切韵训和，训乐，不是器中之声。今率愚详之，取其声势，不取训字，此应是金石等中

声相也。今且现闻击钟磬之类，其声锽然，即知锽是此类声之相状。译人回润稍拙，应云：如金器声，锽出外。二作锽字音同，即大钟也，是诸器中之数，故云如器中锽。准此则顺

本经文，回润非失，但笔受或写录错误，以锽为锽耳。二者作簧音黄，即笙簧之类。以有簧之器非一，故不局云中簧，乃云器中簧也。亦如管籥之属，皆能发声出于外故。准此则译人

不善此方声韵文字，故字与音俱错耳。后正释喻者，前二虽异，合法皆通，皆器喻世界身心，声喻灵明观智。谓声从器出，器不能拘，故声闻四达；器局本处，以喻观智。约身心修得，身

心所不能拘；观智廓尔无边，身心不离旧处。但所喻相当，何争喻所依物。慧云：如万钧之镛，星楼受碍，摇杵一击，声振寰区。自体兼他，不能留碍，岂以楼拘钟相，使响不通。形碍管声，令音不透。观此文势，未免怀疑，复不能决通，媿媿邈之而已。意亦同前，仍法合最具，谓加楼喻世界。余准上知。

**烦恼涅槃，器不相留**

**碍。**

如二功  
成

**便能内发寂灭**

不取幻化，幻化即寂。不取静相，静相即灭。非故寂之、灭之。又但是真心实理，非对静幻。故楞伽云：寂

灭者，名为一心。此非息动之寂，生已而灭，故云内发。

**轻安，**

**上妙觉随顺，寂灭境界，**

在观之时，用心同佛，故随顺妙觉寂

**自他身心所不能及，**

唯独自明了，余人所不见，故他不及。自己心识之量，亦不能造，如萤烧须弥，必须离情方契，故自不及。又依体

起智为自，根尘发识名他。不可识、智知，故皆不及。

**众生寿命皆为浮想。**

一切众生寿命，但为浮想任持，本无实体。故华严云：一切众生，但

想所持。其犹空云，是空之浮气。了虚空者，即知浮云毕竟非空。众生寿命，是真之浮想。了真寂者，即知众生毕竟非真。

三结

**此方便者，名**

**为禅那。**

此云静虑。即虑而静，故无散动，即当定义。即静而虑，故非无记，即当慧义。故四静虑，定慧平等。问：既是定慧平等，云何科云绝对灵心。答：正由不滞此二，

直造心源，故定慧等。释相文中，绝待之义甚明，固无疑矣。然释相中，指修行者忘情用心，故显双非绝待。后但约义以结，故取双是齐融。齐融、绝待，双是、双非，皆是中道，故释相与结名互显。二观文初，皆标悟者，闻前经故，谓初静观，修文殊中解；次幻观，修普贤全、普眼前半之解；后灵心观，修普眼后半、刚藏全章之解。对配前经，昭然可见。然此三门，与涅槃经

三相大同小异，与天台三观，则义理同而意趣异。同者，一泯相，即空观也；二起幻，即假观也；三绝待，即中观也。异者，此明行人用心方便，彼则推穷诸法性相；此多约心成行，故不立所观之境；彼多约义生解，故对所观三谛。○彰圆

**十方如来因此成佛，十方菩萨种种方便，一切同异，皆依如是三**

**种事业，**此三门，皆依悟净圆觉而起观行，观行亦皆趣入圆觉，始终不离，故云亲近随顺。佛及菩萨同证同修，随机随事，行相各异，或多人同修二门，或二人具修多行，

若三五，若百千，同之与异，随类难准，然必皆依此三种业。三种业中，或具依三，或二或一，同时前后，单复交互，具如二十五轮所明。此是修行人之事业矣。**若得圆**

**证，即成圆觉。**趣入虽从二门，功成即三皆圆证。若偏修一行，但名亲近；三事圆通，名证圆觉。○四校**善男子！假使**

**有人修于圣道，教化成就百千万亿阿罗汉，辟支佛果，不如有人**

**闻此圆觉无碍法门，一刹那顷，随顺修习。**初举劣，后不如下显胜。且如劝得一人二人，持于五戒、十戒，据

诸教说，福已甚多。况令尔许亿人，成就辟支、罗汉，具足六通八解，永超三界十缠，而乃不如有人暂习圆觉。时中极促，唯一刹那，岂况长时，圆修妙观？慧云：牛迹巨海，何可较量？闻此

等者闻慧；随顺者思慧；修习者修慧。○偈中唯二，阙校量故。余全同行。**尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：**

且标举也威德汝当知。无上大觉心，本际无二相，随于诸方便，其数即

无量。如来总开示，便有三种类。寂静奢摩他，如镜照诸像；如幻三

摩提，如苗渐增长；禅那唯寂灭，如彼器中镗。三种妙法门，皆是觉

随顺，十方诸如来，及诸大菩萨，因此得成道，三事圆证故，名究竟

涅槃。上来二观竟自此第二，明单复修。于是辨音菩萨在大众中，即从座

起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言。同大悲

世尊！如是法门甚为希有。可知二请后有二：一、问所修。世尊！此诸方便，指前一

切菩萨于圆觉门，指前所依行本有几修习？前说三观，虽行相分明，未审诸菩萨所修，为复一人具三？为三人各一？为前

后？为同时？为依次？为超次？二明愿为大众及末世众生，方便开示，令悟实相。

可见。○下三唱作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。尔时世尊，



告辨音菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，问于如来如是修习。汝今谛听，当为汝说时辨音菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

○正说长行中四：举意标数；二观网交罗；三结成正因；四总示修习。今初。善男子！一

切如来圆觉清静，本无修习及修习者。

明所依之本一切菩萨及末世

众生，依于未觉幻力修习。

正明诸轮大意。无修之修，义同前段。尔时便有二十五种清

净定轮。

轮者摧辘义。能摧惑障，令正智转，故名为轮。○二观网交罗。于中三：初有三轮，单修二观；次有

二十五观，约喻各立二名，今全用之。初中三：澄浑息用观。若诸菩萨

此下二十五轮，皆有标、列、结。亦应二标云：悟净圆觉，以为起行所依。为前有故，经恐文

繁，故略不载。又此初三观行相，前已具释，此为分成二十五数，故略明之，以显单复之相。是故二观皆标云唯，结云单，意显不兼余二。力所未兼，非轻余行。唯取极

静，

不兼余事由静力故，永断烦恼，究竟成就。

由静心之力，觉身心空。瞥念尚无，烦恼何据？烦恼不起，即是觉心，故

云究竟成就。

不起于座，便入涅槃。

不起法空之座，便入寂灭涅槃。此菩萨者，名单修奢摩他。

名○二庖丁若诸菩萨唯观如幻，以佛力故，变化世界种种作用，

备行菩萨清静妙行，于陀罗尼不失寂念及诸静慧，此菩萨者，名

单修三摩钵提。庖丁是晋时屠子，十九年以二刃解牛，锋刃不损。喻菩萨  
碍观，谓器质音融，随叩应响。若诸菩萨，唯灭诸幻，不取作用，  
利众生，修万行，应缘入俗，自智无伤。余义已如前释。○三呈

为，又妨禅寂，故云不取。入佛境界经云：诸法直云灭。灭者绝念也。作用施  
犹如幻，如幻不可得，离诸幻法故，敬礼无所观。独断烦恼，独者不假诸行也，烦恼

断尽，便证实相，但与灵心相应，烦恼自无。此菩萨者，名单修禅那。○  
后交络三观，每以二观为头，兼于余二，交络成七，三七故有二十一轮。兼前三单，及后二圆，  
足二十五。然每一观为头，七段之中，皆有四节：初两段二三共合；次两段三行次第；次

有一段，先后齐；后有二段，先齐后一。今每观为首之中，但长科七段。又缘每轮辨其先  
后，二须牒观名，今恐文繁，每观但各举一字以论其次，谓初静，次幻，后寂。寂与静异

者，静是一乘境，寂是佛境；又静是禅定，寂是涅槃。文中三：初七轮静观为首，兼于幻、寂；次  
七轮幻观为首，兼于静、寂；后七轮寂观为首，兼于静、幻。初中七观：运舟兼济观。菩萨修定

以出尘，即运舟；发慧以化物，即兼济。若诸菩萨先取至静，  
标静观为首，以静慧心，从静蹶迹起也。照诸

者，静是一乘境，寂是佛境；又静是禅定，寂是涅槃。文中三：初七轮静观为首，兼于幻、寂；次  
七轮幻观为首，兼于静、寂；后七轮寂观为首，兼于静、幻。初中七观：运舟兼济观。菩萨修定

以出尘，即运舟；发慧以化物，即兼济。若诸菩萨先取至静，  
标静观为首，以静慧心，从静蹶迹起也。照诸

幻者，便于是中起菩萨行，兼修幻观。若无静慧，则自居幻化，何能照幻。此菩萨者，名先修奢

摩他，后修三摩钵提。结。二湛海澄空观。湛海则波澜不动，先静观以反流；澄空则水性清明，后寂观以显性。若诸菩

萨以静慧故，静也。证至静性，寂也，蹑静而兼修寂矣。便断烦恼，永出生死，二观功用。断

烦恼是因亡，出生死是果丧。此菩萨者，名先修奢摩他，后修禅那。结。三首罗三目

修，如摩醯首罗面上三目。若诸菩萨以寂静慧，静也。复现幻力，种种变化度诸众生，

幻次后断烦恼而入寂灭，后寂。此菩萨者，名先修奢摩他，中修三摩

钵提，后修禅那。结。四三点齐修观。二点者，梵之伊字。恚意云：一人俱修三观，即名为齐，非谓同时。若诸菩萨以

至静力，静。断烦恼已，寂。后起菩萨清静妙行，度诸众生，幻也。烦恼既尽，爱见

已无，故所起行，无不净妙，可解他缚。此菩萨者，名先修奢摩他，中修禅那，后修三摩钵

提。结。五品字单双观。上单静观，如上二口；后双明寂、幻，如下两口。故云单双。若诸菩萨以至静力，静。心断

烦恼，复度众生，建立世界，齐兼幻、寂。初句是寂，后二句是幻。内断烦恼，外度众生。此菩萨者，名先

修奢摩他，齐修三摩钵提、禅那。结。六独足双头观。白泽图中有山精，头如鼓，有两面，前后俱见。此喻静幻双照，

二利齐运，如双头也；单寂观，如独足也。若诸菩萨以至静力，资发变化，齐标静、幻，以至静力，资助策发变化之力，以度

众生。后断烦恼，兼寂。前二利备，故入中道。此与前异，前则静独为初，后始单兼于寂。此菩萨者，名

齐修奢摩他、三摩钵提，后修禅那。结。七果落华敷观。即以静定之树，结寂

有情界，度诸众生，同令获得涅槃之果。若诸菩萨以至静力，用资寂灭，齐后起作用，变化

世界，兼幻此菩萨者，名齐修奢摩他、禅那，后修三摩钵提。○次七轮，一

一标幻为首，次兼余二。今初先武后文观。武王伐纣后，铸戈戟为农器。喻此菩萨先变化种种已，后入静观。若诸菩萨以变化力，种

种随顺，标幻而取至静，兼静此菩萨者，名先修三摩钵提，后修奢摩

他。○二功成退职观。菩萨发慧利物，名退职。若诸菩萨以变化力，种种境界。幻

而取寂灭，兼此此菩萨者，名先修三摩钵提，后修禅那。〇三幻师解术观。先起变

化作术法，后归静体，寂故解术。若诸菩萨以变化力，而作佛事，幻安住寂静，静也而

断烦恼，寂此菩萨者，名先修三摩钵提，中修奢摩他，后修禅那。〇

四神龙隐海观。起幻化生，如神龙布云雨。归体入静，如隐海也。若诸菩萨以变化力，无碍作用，幻断烦恼

故，寂安住至静，静也此菩萨者，名先修三摩钵提，中修禅那，后修

奢摩他。〇五龙树通真观。先起幻，后归静、寂。如龙树初行幻术，广化邪途，后习真乘，自阶圣果。若诸菩萨以变化力，

方便作用，幻至静、寂灭，二俱随顺，齐兼此菩萨者，名先修三摩

钵提，齐修奢摩他、禅那。〇六商那示相观。商那和修，即优波鞠多之师也，先以神力示相，降伏鞠多弟子慢心，后乃入定归寂。若

诸菩萨以变化力，种种起用，资于至静，齐后断烦恼，兼此菩萨

者，名齐修三摩钵提、奢摩他，后修禅那。〇七大通宴默观。大通如来，若先化用利物，后则归寂。若

诸菩萨以变化力，资于寂灭，齐后住清静无作静虑，兼此菩萨

者，名齐修三摩钵提、禅那，后修奢摩他。○后七轮，二标寂为首，次兼余二。此初宝明空海观。佛顶经

云：同入如来宝明空海。今灵心观，即本觉明，如宝明也；后静观，如空海也。若诸菩萨以寂灭力，寂而起至静，住

于清静，兼此菩萨者，名先修禅那，后修奢摩他。○二虚空妙用观。灵心之体如虚空，起

化即妙用。若诸菩萨以寂灭力，寂而起作用，于一切境，寂用随顺，兼

此菩萨者，名先修禅那，后修三摩钵提。○三舜若呈神观。舜若即虚空神，遇日光映之暂现。如此先寂，次

静，后幻。若诸菩萨以寂灭力，种种自性，寂安于静虑，静而起变化，

幻此菩萨者，名先修禅那，中修奢摩他，后修三摩钵提。○四饮光归定观。大

迦叶也，先证体，次起神通，后乃归定。若诸菩萨以寂灭力，无作自性，寂起于作用，清静

境界，幻归于静虑，静此菩萨者，名先修禅那，中修三摩钵提，后

**修奢摩他。**○五多宝呈通观。多宝佛先成道，证如体；后于塔中发起法华，如静、幻无碍。若诸菩萨以寂灭力，种

种清静，寂而住静虑，起于变化，齐兼此菩萨者，名先修禅那，齐修

奢摩他，三摩钵提。○六下方腾化观。即法华菩萨六万恒沙从下方现。若诸菩萨以寂灭力，资

于至静，齐而起变化，兼此菩萨者，名齐修禅那，奢摩他，后修三

摩钵提。○七帝青含变观。此宝含诸佛像，对即变应，应而还空。如灵心观成，包含德用，应缘起幻，而复安静。若诸菩萨以寂灭

力，资于变化，齐而起至静，清明境慧，兼此菩萨者，名齐修禅那，

三摩钵提，后修奢摩他。○后有一轮，圆修三观，此名如意圆修观。如意宝珠，四方俱照；大智顿觉，三观齐修。若诸菩

萨以圆觉慧，称圆觉而发慧故圆合一切，圆融和合。一切事理，性相真妄，色空等类，举体相应，是为圆合。谓由圆觉合理，理即非理，

故全即事；又由以觉合事，事即非事，故全即理。余性相等，皆同此说，中道义谛于是现焉。非理非事，双遮显中；即理即事，双照显中。遮照同时，是为圆觉。于诸性

依此修相，依此修幻观无离觉性，依此修寂观。故科云圆修三观矣。又以圆觉合二切，是从体起用；性相无异觉性，是会用归体。体用无碍，寂

照同时，是为圆满无上妙觉。此菩萨者，名为圆修三种自性，清静随顺。○三结成善

男子，是名菩萨二十五轮，一切菩萨修行如是。见可○四总示修习若诸

菩萨及末世众生，依此轮者，示修习者，修此二十五轮之时，于事中威仪法式，及用心方便，三业事理，具足修习之意。当

持梵行，戒也。寂静，定也。思惟，慧也。具戒定慧，心在观门，如是修行，必定成佛。求哀忏悔，经三七日，

多生业累，恐障净心。忏悔求哀，发露先罪，日数若少，虑不精诚。三七日中，已彰恳祷忏悔之义。下道场加行中当释。于二十五轮，各安标

记，书此二十五轮名字文句，安置道场之中，礼念虔诚，精祈一行。至心求哀，随手结取，若自的乐二门，随便积习。若胜劣难分，不能

自决，即凭圣力，以下应修。信手取之，不宜简择。依结开示，便知顿渐。依所捻结，开而视之，顿渐自知，无贪余观。一念疑

悔，即不成就。心怀疑阻，并失前功，纵使再修，稍难成就。○偈中亦四，尔时世

尊欲重宣此义，而说偈言：据根验理，必在于兹，无乃等闲，轻于事相。一切诸菩萨，无碍清

净慧，皆依禅定生。今修观之人，先以所依之体为本而起观行。长行云：圆觉清静，无能所修，心冥此理，即禅定义。所谓奢摩



他，三摩提禅那，三法顿渐修，有二十五种。长广偈略十方诸如来，三世

修行者，无不因此法，而得成菩提。正结唯除顿觉人，并法不随顺。

简非所为也。长无偈有，今为二释：二者，两句皆作上根释，谓唯除上根圆顿悟解之人，并及于一切定相之法不随顺者，则不必具依二十五轮，及道场探结等。不随顺法者，不取相也。既不随相，即随真觉，此乃顿入圆明，触目合道，不可加之绳索，伤乎无疮。是前知幻即离，不作方便等类，故除之矣。二者，下句作无信下根释，谓都不信者，闻之不能随顺。依此则上智与下愚不移也。前释不随，不随倒法；此释不随，不随正法。一切诸菩萨，及末世众生，常当持此轮，随

顺勤修习，依佛大悲力，不久证涅槃。次后有二问答，两重除障。初净业章，除我入觉；后普觉章，依师离

病。此皆观行中障，故同大科。初中虽约计执浅深，说有四相差别，然唯是我见，故经文除别列四名之外，节节皆有我字。若除此执，便是圆觉，故云入觉。文四：初三之初。于

是净诸业障菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪

叉手而白佛言。同大悲世尊！为我等辈，广说如是不

思议事。前总明观行，一向称理而修，犹可领解。今于二味之中，广张诸轮屈曲差别，差别不乖一味，尤为难见，故不思議。一切如来因

地行相，

远成所答文殊之问

令诸大众得未曾有，睹见调御，历恒沙劫勤苦

境界，一切功用，犹如一念。我等菩萨，深自庆慰。

悟因行也。夫果德称真，约理可照；因行治染，体

解是难。今一念备知，炳然齐现，如琉璃瓶，盛多芥子，故深庆矣。

○二问后又三：二正问。

世尊！若此觉心本性清静，因

何染污，使诸众生迷闷不入？

此中问意不说本来都迷，意明已知觉性圆明，诸法清静。何得凡心宛在，不合觉源；所作所为，情

犹憎爱；自他全别，难自浑融；比对果人，天地之远。觉心本净，悟即应同，更有何法染污，令我用心异佛？故云因何迷闷不入？

○二请后

惟愿如来，广

为我等开悟法性，

法性者，诸法之性，若直谭本体，则名觉性。若推穷差别之法，皆无自体，同于一性，即名法性。今推破四相，豁融诸法，全同觉性，

故云开悟法性。从前经文但云觉性，唯此段云法性，意在此矣。

○三结意

令此大众及末世众生，作将来眼。

○

下三唱仿前

说是语已，五体投地。如是三请，终而复始。尔时世尊，告

净诸业障菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世

众生，諮问如来如是方便。汝今谛听，当为汝说。时净诸业障菩萨

奉教欢喜，及诸大众默然而听。

○正说长行中四：一总叙过由；二别释四相；三存我失道；四断惑成因。初中总叙四相

为过患之因由。文二：一明过患本起。

善男子！一切众生从无始来，

未曾悟故，故下有生盲之喻。

妄想执

有**我人众生及与寿命。**

统唯我相，但由展转约义，故有四名。四名复有二横计：一迷识境；二迷智境。初者谓取自体为我；计

我展转趣于余趣为人；计我盛衰苦乐，种种变异相续为众生；计我一报命根不断而住为寿者。如金刚两论所说。迷智境者，即此经说，至文当知。

认四颠倒

为**实我体。**

真我本有，迷之谓无；妄我本空，执之为有。四皆横计，故云尔也。

○二明过患滋多。文四：一展转生妄；二违拒觉心；三动息俱迷；四结成障道。

今初展转者，初四句由迷起惑；次二句由惑造业；次二句由业招报；后二句反于五道，堕于二乘。

由此便生憎爱二境，

谓由执四相为实我

体，所以于自生爱，于他生憎；顺我者爱，违我者憎。如是爱憎，皆由执我，故曰由此。

于虚妄体，重执虚妄；

四大五蕴，迷性妄生，众缘假合，已是虚妄。更于其上，

重执我人，故云尔也。

二妄相依，生妄业道；

由前二妄故，生起造作种种妄业。业能引至苦乐之果，故名妄道。

有

妄业故，妄见流转；

业成即受生死流转。生死流转，是所至之果。

厌流转者，

厌三界不安，皆如火宅，息缘断惑。

妄见

涅槃。

趣寂耽空，志在灰身灭智。然上十句，总当二乘宗中生灭四谛也，谓初六句集谛；次二句苦谛；次一句道谛；后二句灭谛。

○二违拒

由此

**不能入清净觉。**正是结答前问。前问云何迷闷不入，今答云：由认四相，展转生过，纵离六道，复堕三乘，是故不入。**非觉违拒诸**

**能入者。**前问云：因何使诸众生不入？故此答云：非觉违拒使之不入，但由认我故不入也。如梦身未忘，不能合于本身，非本身违拒。**有诸能入，**

**非觉入故。**释成非觉违拒。意云：入时若是觉人，不入即是觉拒。既入者自是信解行等，觉体元无出入。入与不入，何责于觉？**○三动息俱迷。**

**明。是故动念**即前苦**及与息念，**即前灭**皆归迷闷。**结成**○二征释。文**

**以故？**动念既为背觉，息念即**○二释。分二****由有无始本起无明，**最初根本而

源而**起。为已主宰。**由将无始住地无明为我主故，动是我**○二转释。前是对征之释，此**

义。**一切众生生无慧目，**未曾悟故。如人若十岁、二十始盲，则眼前虽不见物，说

说，终无所益。则先须金镮抉膜，然后指示是非。故涅槃经说：如盲人识乳色，他人说，展转譬喻，贝米雪鹤，竟不能得识其乳色。**身心等性皆是**

**无明，**前得本起因地，则所修皆是佛因；此用本起无明，一切皆是魔业。又前以觉圆明故，

金；此如土为千**譬如有人不自断命。**由爱故得身，若断身即违爱。如人身纵卑陋

器，器器皆瓦。病苦，亦自保命，终不能断。断余或可，自断诚

难。认我亦尔，断一切烦恼恶业，容有得者；欲令断我，其可得乎！何以故？我终不能还断我故。又有我故，必不觉我，如眼不自见。故必情忘想尽，与觉一体，觉是真我，则妄我本无，方

名为断。如梦身纵令至劣至苦，梦时终不肯断，必须觉来合于本身，方嫌梦苦，复无可断。○四结成 是故当知。指前意势。直从我

至不断命等，此都结之以成障道。所以云。有爱我者，我与随顺。对顺生爱 非随顺者，便生憎怨。

对违起憎 为憎爱心，养无明故。双指上二，唯滋无明。故知迷心修道，纵相续求

道，皆不成就。正明障道。言相续者，本从无明而生憎爱，憎爱还熏无明。种子现行，相

作是修行，由斯堕恶趣。○二别释四相。然此我等行相殊常。常者，但约迷执，初果已除。此乃直就修

潜续如命。初谓验其任运分自他者，是其我相。文中即为四段：一约事验我；二悟我成人；三了迹迹生；四

生心所证者。夫我难自见，约事证知。但验自他各殊，即证自中。善男子！云何我相，谓诸众

譬如有人，百骸调适，忽忘我身，四支弦急，缓调，手足失度之状。摄养

乖方，微加针艾，则知有我。是故证取，方现我体。此况道者，燕居静室，或

违顺，习闲成性，暂得忘情，不觉自他，谓证无我。若违顺所逼，宛有心生，心既未平，方知我在。故下文云：若复有人，叹谤其法，即喜恨等。

○二结指细相

善男子！

其心乃至证于

下所能

如来，毕竟了知

于所证中。又是能了知也。

清淨涅槃，

所知也。

皆是我相。

谓非但了知二乘涅槃为我相，设使了知如来涅槃亦是我相。然涅槃但是觉体，非别有可证。今既证得涅槃，不忘能所，即是我相。

○二悟我成

人。悟前非者，是此相矣。文二：二

相。善男子！云何人相？

谓诸众生心悟证者。

觉前非也。者字正名人相。

善男子！悟有我者，不复认我，

证心

所悟非我，悟亦如是。

同前非也。悟已

超过一切证者，

绝所证之过，除能悟之累。

悉为人相。

也。

○二细相

善男子！其心乃

至圆悟涅槃，

不取能所故。

俱是我者，心存少悟，

此智不祛，为存悟矣。非诸差别，故云少也。

备殫证

理，无非不尽，故曰备。殫，尽也。

皆名人相。

结成细相。

○

三了迹迹生。谓前二相，俱是心迹，总不执之，故免我人。然此了心，又亦是迹。故云了迹迹

生。文三：二征起标示。

善男子！云何众生相？谓诸众生，心自证悟所不及者。

前觉

能悟，悟是所觉；悟既成所，觉又名能。展转无穷，皆成能所。能所及处，皆是相待。了此无定，故离前非。计所不及，谓免诸过。不觉此计，又是众生。众生者，不定执一之谓也。

○

二举喻征释。善男子！譬如有人作如是言：借世人语辞，以为义势，显众生相。我是众生。则知

彼人说众生者，非我非彼。双标非也。下自释云。云何非我？我是众生，则非是

我。以自是众生，故非我也。云何非彼？我是众生，以云我是众生，不云彼是众生，故非彼也。非彼我故。非彼

我也。又显于自于彼，三指前善男子！但诸众生，了证了我悟了悟人皆

为我人，指前二相也。下对之而我人相所不及者，了证者空，则我不及；了悟者空，则人不及。不执主宰，故

离我存有所了，名众生相。心不忘故。四潜续如命。谓都无所执，但拟修行。由

潜续。文二：二征起标示。善男子！云何寿命相？谓诸众生，可心照清净，

即心之照，故云觉所了者，觉前三相，即觉他也。证悟等尽，彻于真源，无别能觉，故上云心照。一切业智，拟将此

习一切无漏所不自见，犹如命根。虽能除妄，而不自除，故不自见。不自见故，

二展转细释。又善男子！若心照见一切觉者，是前通皆为尘

垢，双指过患。下释觉所觉者，不离尘故。由将此心见前诸觉，故○二以喻如

汤销冰，无别有冰知冰销者，汤销冰尽同成一水，更无能知尽者，反明此业智，既

即此言尽之冰，便是不尽。若细配合，则水喻真性，冰喻四相，汤喻智慧。煎水名汤，悟心名

智，故谓水冻成冰，还煎水以销之。冰汤俱尽，湿性独存，以喻心迷成我，还悟心以消之。我

智俱尽，存我觉我，亦复如是。若以同喻反合，应云：无别有我，知我

照体独立。○三以法但名有为，由前四相终不能成一切圣果，既将此心修行，则行行皆带能所，

皆取证是故名为正法末世。正宗佛法之末世也。夫正法之时，修则皆证；末世之时，

达病源，则虽未何以故？劫数既多，行又勤苦，

取证非真释；三取证云何妨道征；四爱寂憎喧非脱何以故？劫数既多，行又勤苦，

释中二：一法。○认一切我为涅槃故，有证有悟，名成就故。良由认我以为涅槃，故

虽多劫勤修，终无所益。



如认梦身以为自己，勤为家业，种种疲劳，终无二事益于资产。○喻譬如有人认贼为子，其家财宝，终不

**成就。**

贼若在外，犹可堤防；养之为儿，如何检慎，又知贼是贼，贼无能为；认之为儿，宁免破败？以喻六根取境，犹可制御，藏识妄我，难以辨明。故如来藏中功德之宝，念念

衰耗，由此贫穷，难集福智。○三证何何以故？纵使认我取证，○四憎爱有我爱者，亦爱

**涅槃，伏我爱根为涅槃相；有憎我者，亦憎生死，**

夫生死轮回，本自憎爱，欲求解脱，须尽二源。今

爱涅槃，还是本爱；今憎生死，亦是本憎。弃苦欣乐虽殊，憎爱元是本习，带之修道，佛果岂成？伏我爱根为涅槃者，由伏之故不起，不起之相似涅槃相，以似为真故云尔也。**不**

**知爱者，真生死故，别憎生死，名不解脱。**

本爱涅槃，拟除生死，爱心既在，即生死根。爱根憎苗，岂名解脱？

○五何知证云何当知，法不解脱？法者涅槃。由前释知爱涅槃者，名不解脱。故

灭法，以何相知云不解脱？○六赞毁验我释者，谓实证者必无我，无我故即无嗔喜。今善男子！彼

**末世众生习菩提者，以己微证为自清静，**

外知根尘假合，内觉性体寂然。由未能尽

**我相根本。**

正标○二以境未  
尽○验知

**若复有人赞叹彼法，即生欢喜，便欲济**

度；若复诽谤彼所得者，便生嗔恨。

然世境违顺，粗重易明，唯就法门，最难觉察。但言为法嗔彼度此，不知此心元是我

相。则知我相坚固执持，

因对外境，验得内心，我无间断。

潜伏藏识，

种子也。

游戏诸根，曾

不间断。

现行也。遇境则发，相续流转。通而言之，谓因对外境，验得内心我执犹坚，潜藏相续。虽慧军数举，魔众频摧，且阿赖耶城，难攻主宰；末那常侍，防护牢强；

意识谋臣，经营内外，旁监五识之将，以镇六根之门。由是贼主，频通游戏，时时偷号，惑我法王；往往侵疆，扰我观境。虽外怯般若，昼伏夜行，而内挟无明，昼夜不断。○

二结成障觉。

善男子！彼修道者不除我相，是故不能入清净觉。

○二说病为法。文

二：一正释其非；二结成障觉。初中二：一覆推。二：二正释其非；二结成障觉。初中二：一覆推。二：二正释其非；二结成障觉。初中二：一覆推。

善男子！若知我空，无毁我者，闻

嗔喜是我，便拟忍受不嗔，用为无我。故推征云：若见彼是毁人，我被彼毁而不嗔者，此亦是我。故云：若知我空，无毁我者。既见有毁我者，则未得我空。亦应云：若知我空，无我说法。故

次。有我说法，我未断故。

然毁者是彼，说者是我。经文于毁者言无，反明过也；于说法者言有，顺明过也。翻覆推过者，下拟决断为病故。

众生寿命

阙人相者，取其文润成句。

亦复如是。

例于我也。

○二决断。

善男子！末世众生说

病为法，

指前所推之过也，即是四相。四相若存，总名为病。

是故名为可怜愍者，

以病为法，诚可怜愍。

虽勤精

**进，增益诸病，**

带病修行，故增诸病；反此而言，则称实修行，唯益实德。如药草等，种有甘苦，水土所滋，各唯增益。苦喻我相为本，甘喻净觉为本，水土则喻万行。

○二结成障觉

**是故不能入清净觉。**

○二将凡滥圣。文二：一正明相滥；二结成障觉。初中二：一抑圣同己。善男子！

**末世众生不了四相，以如来解及所行处为自修行，终不成就。**

佛了义称理法门，皆言心境本空，惑业本净，凡圣不异，因果皆圆。就佛见之，理实如此。且众生迷倒已久，种习根深，纵令信解法门，现用元来随念。但以分别心识，解他无碍言教，谓言佛意，亦只如然。心既是念，故不觉念，不知冥通证人，异于随相信心，认佛平等之潭，不能断惑求证。故经印言终不成就，华严亦云如贫数他宝等。○二骋已齐

抑高就下，此则骋下齐高。文二：一认其圣智。理也。乃至圣人具功德。○二骋已齐**或有众生，未得谓得，**未证谓证，

证之智身。今谓得谓证者，增上慢人。若自知不证而言证者，则根本戒中大妄语戒，非此文意。○二验出**见胜进者，心生嫉妒。**

然诸圣人形类不定，得与不得，内证在心，何以辨他未得未证？故观心行以验真虚。夫圣人用心，他已无二。见他胜进，或法教流行，念念喜欢，必能随顺。自验内心如此，或即证悟不

虚。若自觉已衰他盛则嫉，已盛他衰则喜，纵令深解妙境，但是心之所缘。勿错认之，谓得谓证。○二结成障觉**由彼众生，**双指前两类之人**未**

**断我爱，**前云终不成就者，以佛无我爱，凡有我爱。故次云：见胜进嫉妒，亦由我爱。由我爱故，下云。**是故不能入清净觉。**

○四趣果 善男子！末世众生希望成道，果趣无令求悟，惟益多闻，迷

也。即知先须悟道，然后多闻增慧。末世之人多迷此意，唯宗增长我见。华严亦云：不

长一切恶等。又智论云：多闻无智慧，是但当精勤，减功降伏烦

恼，别标起大勇猛，修断未得令得，中一切功德妙用未断令断。断也

境中一切障碍之法。即下所列云。贪、嗔、爱、慢，根本烦恼中三也。爱、谄、曲、嫉妒，小随对境不

生彼也。我，自也。恩爱一切寂灭。重举此者，生死根本，最难佛说是人，渐

次成就。结成因也。由前说除我用心，当时虽悟，仍虑长时难离我习，故佛灭求善知

识，不堕邪见。商人入海，须假导师；学者修行，必资善友。○二反 若于所求别生憎爱，则不能

入清静觉海。反明不生憎尔时世尊欲重宣此

义，而说偈言：且标净业汝当知，一切诸众生，皆由执我爱，无始妄

且标

净业汝当知

一切诸众生，皆由执我爱，无始妄

流转。一也。未除四种相，不得成菩提。二爱憎生于心，谄曲存诸念，

是故多迷闷，不能入觉城。三也。城喻觉者，法喻各有三义：一了心性空，众惑不入，如防外敌。二见恒沙德，则万行圆增，如养人众。三

道无不通，如开门引撮。若能归悟刹，刹是世界。如入唐国，率土属唐；蕃境亦尔。先去贪嗔

痴，痴长无偈有，慢则长。有偈无，文影略也。法爱。爱湿不存心，断渐次可成就。成因我身。爱憎

之本本不有，憎爱何由生？所依既空，能依何有？此人求善友，终不堕邪见。所求

别生心，究竟非成就。四也。悟刹我身，皆长无偈有。●自下依师离病者，谓广劝依善知识，除去四病及诸细惑。文四：初三之初。

于是普觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉

手而白佛言。正陈中二：二庆前。大悲世尊！快说禅病，四相令诸大众得未

曾有，心意荡然，获大安隐。二请后。曲有三：一明请问之意。世尊！末世众生，去佛渐

远，贤圣隐伏，邪法增炽。如人有子，病者偏忧；菩萨大悲，先哀末世。贤圣隐没，正法将沉，欲令广益当来，是故悬兴此问。○次下

问。前者皆有相，未可施功；今既障除，方堪修习。就此运用，复有是非，故须依师，免溺四病。使诸众生，求何等<sub>由前云求善</sub>人<sub>知识，不堕</sub>。

邪见，故此请问，何等之<sub>文相</sub>。人是善知识，答中具指。依何等法<sub>文相</sub>，行何等行<sub>文相</sub>，除去何病<sub>文相</sub>，云何发心<sub>文相</sub>。

令彼群盲，不堕邪见<sub>三明所</sub>。为也<sub>下三唱</sub>。仿前。作是语已，五体投地。如是三

请，终而复始。尔时世尊，告普觉菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃

能谘问如来如是修行，能施末世一切众生，无畏道眼，令彼众生

得成圣道。汝今谛听，当为汝说时，普觉菩萨奉教欢喜，及诸大众

默然而听。○正说长行中五：一指示明师令事；二分别四病令除；三辨事师之心；四明除病之行；五显发心深广。如次答前五问，然复有少相滥，故且显经文。

今初，答第一问也。文三：一令识；二令事；三显益。今初。善男子！末世众生将发大心<sub>简余乘</sub>，求善知

识<sub>正缘也</sub>。善能知真识妄，知病识药。故初心便令求者，文殊告善财云：亲近供养诸善知识，是具一切智最初因缘。故光赞般若经云：欲学六波罗蜜者，当与真善知识相随，常

当承事。欲修行者<sub>为行</sub>，当求一切正知见人<sub>标指也</sub>。善达觉性，不因修生，决择无疑，名正知见。法句经云：善

解深法，空、无相、无作，无生无灭。了达诸法，从本已来究竟平等，无业无报，无因无果，性相如如，住于实际，于毕竟空中，炽然建立，是名真善知识。华手经云：有四法者，当知为善知识，谓善知教化、修道，各及过患。**心不住相**，离凡夫烦恼境界，**不著声闻缘觉境界**；离

乘滞寂境界。称赞大乘经云：宁在地狱经百千劫，终不发二乘之心。亦可**虽现尘劳**，正知见者简外道；不住相简凡夫；不善等简二乘。上皆顺行，下逆行云。

**即贪等也 心恒清静**；现染之中而不染也。如净名云：虽有妻子，常修梵行**示有诸过**，欲度有过众生，先以同事相摄。心既相亲，方能受教。如净名云：入诸淫舍，示欲之过等。亦同华严善财善友，婆须蜜女等。**赞叹梵行，不令众生**

**人不律仪**。或为利益，或有别缘，所作非仪，暂乖真教。祇得贬己承非，不得饰非说理以误凡下。此乃不同邪人，自造诸过，复说非梵行事为其真实，令无量人堕大**求如是人**，险趣。但为同事摄故，虽现诸过，常须赞叹真实梵行。故论云：坏见之人，虽不坏行，不堪与众生为其道眼。虽坏行而不破见者，是则人天真胜福田。

**即得成就阿耨多罗三藐三菩提**。结成 二令事。文二：一举身命之难；大益 二例身外之易。初中二：一正举。

**末世众生，见如是人，应当供养，不惜身命**。如雪山舍身、香城破骨之类。儒典尚令竭力事父，致身事君，何

况为法，故大乘四法经云：诸葡尽寿，乃至逢遇丧命因缘，必定不得舍善知识。**彼善知识，四威仪中常现清**

**净，顺行，乃至示现种种过患，心无骄慢。**

指前逆行。正明不疑。夫菩萨化现，权道难测，但依法门，莫疑其

迹。不以顺行即效虔诚，或睹逆行便生骄慢。故智论云：于诸师尊，如世尊想。若有能开释深义，解散疑结，于我有益，则尽心敬之，不念余恶。如弊囊盛宝，不得以囊恶故，不取其宝。

又如夜行险道，弊人执炬，不得以人恶故，不取其照。菩萨亦复如是，于师得智慧光明，不计其恶。然为师之难，为徒不易，勿因此诚，误敬粗人。欲验真虚，如前简择。已谙其道，如此遵

承。又此药治徒，师勿错服。服之增病，无药可治。以缚解缚，无有是处。○二例身况复转，转食也。译之讹，财、钱、妻

子、最眷属？仆从。对前身命。○三显益。若善男子，于彼善友不起恶念，

由前无慢故也。骄慢若起，恶念便生，障覆自心，法何得人！即能究竟成就正觉，既无恶念之覆，即得正觉成就。心华发明，

照十方刹。觉心既明，即慧光开发，触向无染，故曰心华。称体无边，照十方刹。○二分别四病令除者，答第二问。标以妙法，释依圆觉，圆觉是所依法故，

此法离于四病，方可依故。除病之问，下自有答，然文似滥，故舍而科之。文三：总标征起。善男子！彼善知识所证妙法，应

离四病。云何四病？心病无边，要唯此四。○二别释行相。皆名病者，总缘不以教

作如是意。故经文皆云：若复有人作如是言。言是意念言矣。文四：一生心造作。一者作病。标若复有人作如是言。我



于本心作种种行，欲求圆觉。

辨相也。思惟揣度，计较筹量，兴心运为，拟作行相；造塔造寺，供佛供僧，持咒持经，僧讲俗讲。端

然宴坐，种种施为；止息深山，游历世界；勤忧衣食，谓是道缘，故受饥寒，将为功德；观空，观有；爱身，厌身。于多行门，随执其二，托此一行，欲契觉心。既是造作生情，岂合无为寂照？此病从前幻观中来，彼云一切菩萨从此起行。至诸轮中，皆云度生起行起用。失彼文意，成此作病。**彼圆觉性，非作得故。**指体以破也。圆觉

性非造作，造作如何契之？若了觉性本圆，不用兴心求益。不兴心处，即合觉心；合觉心时，自无诸妄；无诸妄已，则所作相应，积土聚沙，皆成佛道。即于上来诸行，遇缘力及便为，随病随治，不顺妄念。但得妄尽，性自开明。歇即菩提，岂从外得？**说名为病。**节，下三亦同。○二任意，一二者任

**病。若复有人作如是言，我等今者，不断生死，不求涅槃，涅槃生死，**

**无起灭念，**

意云：生死是空，更何所断？涅槃本寂，何假修求？不厌不欣，无起灭念。

**任彼一切，随诸法性，**

如火热水湿之

类，各各差别之性也。今时见有一类人云：妄从他妄，真任他真，各称其心，何必改作？作亦任作，好闲任闲，逢饥即餐，遇衣即著，好事恶事一切不知，任运而行，信缘而活，睡来即卧，兴来即行，东西南北，何定去住？此病因前云：圆觉清净，本无修习，依于未觉幻力修习。失彼文意，自谓已觉，何必作幻？故成任病。**欲求圆觉。**谓言

**契道。彼圆觉性，非任有故，**

前则驱驰觅佛，此乃放纵身心。设令善恶不拘，即名无记之性。七贤岂是大道？四皓宁为圣人？尚昧欲天，焉冥觉

体。行人至此，溺水沉舟，宜自警怀，勿沾斯病。故前云：若不修行，常居幻化，云何解脱？**说名为病。**○三止息三者止病。若

**复有人作如是言：我今自心永息诸念，**生心恐非，随情虑失；一向止息，岂合任之。但止妄即真，何须别照？

**得一切性，**息念故离相，离相故得性，非即觉性。**寂然平等，**意云：由我心生妄想，故招苦乐差殊；今但止息妄心，妄尽自然

平等。此病从前静观中来，迷彼取静为行，及澄诸念之言，因成此病。**欲求圆觉，**谓言止妄即真**彼圆觉性，非止合故，**

觉本无念，见念既乖，性本灵明，迷照亦失。念无而有，既止息令无，照有而隐，何不观察令显。又真本无念，念既乖真；性本无止，止亦违性，故言非止合故。故前云：于诸妄心亦不息

灭。**说名为病。**○四灭除四者灭病。前但止息心念令寂，此则计于身心根尘本

染，故云止息；此则于根尘亦无，坚持空寂之相，由见空无，故云灭除。**若复有人作如是言：我今永断一切烦**

**恼，身心毕竟空无所有，何况根尘虚妄境界，**意云：烦恼之本，即是身心；若执身心，烦恼何断？故标

断烦恼，释以身空。又断尽烦恼，一切永寂，欲求圆觉。身等本空，故名永寂；诸相既空却身心；身心尚空，根尘何有？**一切永寂，欲求圆觉。**混寂相现前。拟将此心，求

证圆觉。此病从寂观中来，彼诸轮中，皆云寂灭及断烦恼，迷彼成此。**彼圆觉性，非寂相故，**夫觉体灵明，不唯寂灭；今灭惑住寂，岂得相应？

况圆觉者，非动非静，双融动静，恒沙妙用，无碍难思。住寂之心，何能契合。言即似近，理即全疏，与理相违，故言非也。说名为病。○三结明离

## 四病者，则知清静，

将前四行自验其心，随落二门，则知是病。故言离者，则知清静。然上四门，皆是诸经观赞，况前三观具有斯文，今此以为病

者，有其二意：一者四中皆无观慧；二者但以率心偏住二行。不穷善友圆意，不究佛教圆文，才悟二门之义，便不能久事明师；才见一经妙文，便不能广穷圣意。但贪单省，执一为圆，是以经文总诃为病。若能四皆通达，不滞二门，即此四中，并皆入道。虽然作种种行，元来任运清闲；虽顿觉身心本空，习起还须息灭。又须常冥觉体，不得取四为心，则自然休时非休，作时非作。故净名云：作是观者，名为正观；即上所释病除法在，是正观也。虽不

但除其病，而不除法。若他观者，名为邪观。

复有闻斯四过，离四又更生情，便信胸襟，别为见解，志立节。故云邪观。又作是观者，离四也；他观者，取四也。

问：为说简师之时，求于离病之者，为说学人自离四病？若说师病者，何以问中别标其目？又结云作是观者等？若说学人病者，云何标云：彼善知识所证妙法，应离四病？答：二皆不异。既闻经识病，须求离病之师；既事此师，即修离病之行。然别释之中，若师若徒，病无别相，虽含二意，而无二途。解释经文之中，即须料简。若结行人，即依前释；若结简师，师无四病，即须归依，名为正观。若纵志别求，名为邪观。故菩萨戒云：其法法师，或小姓年少，卑门贫穷，而实有德，是故不得观法师种姓。意云：但观病中离与不离，莫观种姓贵之与贱。

○三辨事师之心。此当答第三，行何等行之问。故标云：欲修行者；结云：如是修行。然且唯说事师，更无别行，故但作此科判，以当修行。谓菩萨行门，本无定迹，随当时事，随差别

机，但令善事明师，明师必自临事指示。亦同善财于文殊处，发菩提心已，闻菩萨行，文殊亦不具说，但令亲近善友矣。善男子！末世众生欲

**修行者，应当尽命供养善友，事善知识。**如善财南迈，普贤西游等也。涅槃经说：是具足因缘故。故法句经说：善

知识，如父母、眼目、脚足、梯蹬、衣食、铠绳、药刀等。乃至云：善男子！善知识有如是无量功德，是故我今教汝亲近。大众闻已，举声号哭等。**彼善知识，欲来**

**亲近，应断骄慢。**夫善友度人，种种方便。师徒心契，法意方传。是以俯就物机，相亲近。愚者无识，骄慢便生。慢既翳心，即不入道，故云应断。**若**

**复远离，应断嗔恨。**或欲除慢，或遇异缘，相去相离，便生嗔恨云：疏我亲彼。说爱云：唯女子与小人，为难养也。近之则不逊，远之又怨。怨则此嗔恨也，不逊则此骄慢也。**现逆顺境，**远离名逆，亲近名顺。又违情

摄受者而摄受之，应折伏者而折伏之，则佛法久住。**犹如虚空，**心无改易**了知身心，毕竟平等，与诸众**

**生，同体无异。**结示同体悲智。所以然者，若不了善友及诸众生与己同体者，则虽知菩提可进，而不能屈节事师；虽知萨埵可悲，而不能忘躯宏道，故此示也。

**如此修行，方入圆觉。**结因。四明除病之行，是答第四除去成果。何病之问。文二：初明所治。**善男子！末世**

**众生不得成道，由有无始自他憎爱一切种子，故未解脱。**自他憎爱，前已频明，

今复说者，是种子故，是人道细微病故。由此种子难契圆明，故随所闻法门，即生心作意，舍此取彼，憎妄爱真，难忘能所。故后能治云：即除诸病。现行粗而易觉，种子细而难明，故偏指。○后明能治。文若复有人观彼怨家，如己父母，心无有二，即

**除诸病。**七品行慈之中，此当上怨，同○二等心，观法于诸法中，自他憎爱，亦复

**如是。**前既云怨家父母无二，例此观法，应云涅槃生死不殊。不殊则无自他憎爱，故知诸病只由爱真憎妄，见自见他，故不能久事师宗，但自生情起行。今既断斯种子，则诸

病自除，所以观人中云即除诸病，此云亦复如是。又此于○五显发心深广，正答第五问诸法中，明自他憎爱尤显，异于前段。前段不言法故。○也。文三：一总标发心；二别

明心相；三通**善男子！末世众生欲求圆觉，应当发心，作如是言。**诸佛

皆发此心，依此愿修，方成正觉。○二别明心相，此同金刚经中具四心也。四心者，彼经若无心愿，策引所修，行亦不成。○弥勒颂云：广大第一常，其心不颠倒。今此文二，文二

合故。一**尽于虚空一切众生，我皆令人究竟圆觉。**第二心广大第一。云四生九类。彼

云入于无余涅槃。各随宗故。然菩萨发心，皆无分剂，等众生界，不择怨亲，普使修行，同归圆觉。虚空众生无有边际，菩萨悲愿亦复如然。由发此愿，自熏成种，承此愿力，任运而

化，不要起心。三世诸佛，悉同○二常不颠倒**于圆觉中，无取觉者。**常心也，我入觉于此。若不尔者，即与二乘无异。○时，我即圆觉，

众生亦尔，何有取者？故天亲云：自身灭度，无异众生，故名常心。若见有众生因我入觉，即非常也。**除彼我人，一切诸相。**不颠倒心。故

天亲云：远离依止身见、众生等相。故无著云：已断我见，得自行平等想，故信解自他平等。上来总是彼经：实无众生得灭度者；若有我人等相，即非菩萨。○三通结如

**是发心，不堕邪见。**可○偈中文五，知○全同长行。**尔时世尊欲重宣此义，而说偈**

**言：**目标**普觉汝当知，末世诸众生，欲求善知识，应当求正见，心远**

**二乘者。**一也**法中除四病，谓作止任灭。**二也**亲近无骄慢，远离无嗔**

**恨，见种种境界，心当生希有，还如佛出世。**三也。长行达已同凡，此乃敬师如佛。**不犯非**

**律仪，戒根永清静。**四也。但讽前能治。以所治憎爱是犯戒因，云未解脱，亦违戒德。故此云不犯及永净也。**度一切众生，**

**究竟入圆觉。无彼我人相，当依正智慧，使得超邪见，证觉般涅槃。**

五也。此句长无此有。般涅槃之义，留对下佛出现文以释。●后问答，道场加行，下根修证。得道之处名曰道场；谓于此处誓志克期，加功用行以求证入，故名加行。下根修证

者，谓虽信解前法而障重心浮，须入道场自为制勒，缘强境胜，则功用有期。问：此入道场，但是修前三观，何得别为大科？答：观行法门虽同，修之方便有异，随机施設故。故此文先结

前云：若在伽蓝，安处徒众，随分思察，如我已说。结于是圆觉菩萨。义如在

大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言。正

大悲世尊！为我等辈，广说净觉种种方便，令末世众生，有

大增益。解之可世尊！我等今者已得开悟。蹶庆前若佛灭后

末世众生，未得悟者，举所为也云何安居，修此圆觉清静境界？问道

此圆觉中三种净观，以何为首？问加惟愿大悲，为诸大众及末世

众生，施大饶益。结作是语已，五体投地。如是三请，终而

复始。尔时世尊，告圆觉菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能问于

如来如是方便，以大饶益，施诸众生。汝今谛听，当为汝说时圆觉

菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。正说长行中二：一答道场；二答加行。初中二：一结前。善男

子！一切众生，若佛住世，若佛灭后，正法、末法。若法末时，末法。有诸众生

具大乘性，宿有闻熏种也，不同唯识永简余性。信佛秘密大圆觉心，闻慧初开。欲修行者，菩提

心发。上皆明当机也。若在伽蓝安处徒众，有缘事故随分思察，如我已说。指前普眼

法门及三观诸轮所说，谓圆机菩萨，不滞空闲，种种施为，作诸利益，广度群品，二正修学法门。随其闲暇分中，则便思察，三观，故言随分；非谓见解未圆，名为随分。○说文

三：道场期限；二限内修行；三诚取邪证。今初。若复无有他事因缘，菩萨逢益即为，遇缘且赴，如法华中官事当行之类。即建

道场，当立期限。若立长期，百二十日；中期百日；下期八十日，若无胜利，

须建道场，克志加功，以期圣果，则三期皆是自利。为简利他，故名无他事；亦可王贼命难，名为他事。定二期者，过则情生疲厌，少则功行未圆，故量克二期，亦无别义。然约三根配

之，有其二意：二约障尽难易配：长期下根；中期中根；下期上根。二约精进懈怠配者，即反于此。根有利钝，期有远近，对病设药，斯之谓欤。安置净居，欲使内外

清净，身心洁。○二限内修行。文二：一明道场行相；二若佛现在，对当会菩萨众当正

思惟，明不假设像等，当知唯心无外境界。若佛灭后，对末世众生施設形像，心存目想，生正忆



念，还同如来常住之日。

明设像之意。谓大师去世，不睹真仪，设像谛观，引心入法，相即无相，即见如来。亦可想佛真身，常在不灭。若称

理说者，观行无间，是佛现在；间断之时，是佛灭后；断后复作观行思惟，是设像存想。今且依时行释也。

○次下明礼忏仪式

**悬诸幡华**

严持坛场也，备如

方等

**经三三七曰**

去其久近，无别所表。方等经极少三七日，久则不遮。次下正明法事。准离垢慧菩萨所问礼佛法经，总有八重：一供养；二赞佛；三礼佛；四忏

悔；五劝请；六随喜。七回向。八发愿。今略唯二，谓礼佛、忏悔。然文虽略，法必具行。论中亦云：应当精勤礼佛忏悔，劝请随喜回向，常不休息，得免诸障，善根增长。华严亦令礼敬称赞、

供养、忏悔等。

**稽首十方诸佛名字**

礼佛也。以名召体，观而礼之。准勒那三藏礼佛观门，优劣有七：一我慢礼，二唱和礼，此二非仪。三恭

敬礼，敬从心发，运于身口，五轮著地。四无相礼，深入法性，离能所相。五起用礼，观身与佛，皆从缘起，如幻如影，普运身心，遍礼一切。六内观礼，但礼身内法身真佛，不缘他佛。七实相礼，若内若外，若凡若佛，同一实相。见佛可礼，亦是邪见。观身实相，观佛亦然，名平等礼。故文殊云：不生不灭故，敬礼无所观等。然后四礼皆属观行：谓第四空观，礼真谛佛，入法之性故；五假观，礼俗谛佛，从体起用故；六中观，礼第一义谛佛，不计空色，直见本觉真实性故；七则三观一心，礼三谛一境佛，不取真弃假，泯绝无寄故。今经既是随相门中，且当第三、第五礼也，余  
**求哀忏悔**具云忏悔摩，此云悔过。若别说者，忏名陈露先罪，悔名改在下离相摄念中。往修来。其所忏法，不出惑业报等三障。今欲忏者，须知展转起由：由无始不觉，起贪嗔痴，发身口意，造三切业，受诸苦恼。忏有二意：若约责心，三障俱忏；若就所作，唯忏恶业。恶业复有性罪、遮罪。遮罪依教作法忏之，性罪即须起行。起行

有二：事行，如方等、佛名经等。二理行，如净名经，观罪不在内外等。余意如上。遇善境界，感应也。或见佛像，或睹光明，不作圣心，名善境界；若作圣解，即堕群邪。故下文云：非彼所闻，一切境界，终不可取。若天台意，即与信等相应，名善境界。得心轻安。获益也。身心调畅，轻利安和，神爽气清，支体柔润。

○二明离过三七日，前一向摄念。亦名会缘入实。谓初以尘心粗重，令托胜相为缘，相既皆虚，诚宜入实。摄念者，论

云：若修止者，住于静处，端坐正意。乃至心若驰散，即当摄来住于正念。正念者，当知唯心，无外境界。然论与经，皆先以礼忏等，除惑业之浊；次以正念摄驰散之动。空而又寂，方能现佛之像。

○二明遇夏安居。文。若经夏首，二月安居，当为清静菩萨止住。建

道场，或在伽蓝，或于余处，期限未滿，夏首已临，入众安居，则乖誓约；作念结夏，又杂观心。道场中人，由此疑惑，如来远念，故为辨明：为俗乖律即非，因大废小无失。故决定毘尼

经云：持声闻戒，是破菩萨戒；持菩萨戒，是破声闻戒。心离声闻，大小不同。次即下说。不假徒众。不必至安居

日，即于佛前作如是言：言在下也。○二正陈辞句。我比丘，梵语也。此含三义，故存梵不译：一怖魔；二乞士；三

净。比丘尼，尼，女也。女比丘。优婆塞，此云近事男、近事女。谓亲近比丘、比丘尼而承事故，即三归五戒之士女也。小

乘局于二众，大乘道俗俱沾。某甲，各称其名。踞居菩萨乘，简羊、鹿车。修寂灭行，简四谛行。同入清

**净实相住持。**

简事相住持

**以大圆觉，为我伽蓝，**

此云众园，园是众居处故。圆觉则万德所依，以八识海澄，流注

寂灭，体遍法界，故得名大。于四智中，则圆镜也。

**身心安居，**

身即五识，依色根所发故；心即意识。以五识取尘，意识分别，熏动心海，波浪从生，故不名安。今意无

分别，五不妄缘，识浪永寂，与体一如，故名安也。身安故即成所作智，心安故即妙观察智。

**平等性智，**

此以四惑相应，妄计赖耶为自内我，于平等理中，起不平

等见。今既所缘性寂，能缘七识自如，如性皆同，故平等矣。**涅槃自性，无系属故。**

为简二乘，计著方处。今顺法性，故无所属。

**今我**

**敬请，不依声闻，当与十方如来及大菩萨，三月安居，为修菩萨无**

**上妙觉大因缘故，不系徒众。**

小大安居，略有八异：一、所依异，别界、圆觉。二、假实异，定实、示现。三、住持异，事相、实相。四、结安异，对

首作法，独自称名。五成安异，身不出界、心不起念。六失安异，身出越界、念起背本。七还界异，身不逾时及界、念不间断而觉。八所期异，阿罗汉果、无上菩提。有此八异，故云不依及

为修等。大因缘者，不拘小节之意也。

○三结示休期

**善男子！此名菩萨示现安居，过三期日，随**

**往无碍。**

道场三期已满，小乘夏限未终，以本非小乘安居，故不妨随往无碍。

○三诫取邪证

**善男子！若彼末世修行**

**众生，求菩萨道，入三期者，**

指前非彼所闻一切境界，终不可取。总标

加行中所证之境，诚其邪谬。谓信解行证，虽阶级不同。而所信乃至所证之法，元来不异，谓解则解其所信，修则修其所解，证则证其所修。今明证得境界，若非本所信等法，即不应取。

○二答加行。文三：一别修三观；二遍修三观；三五修三观。初文二：一别释；二总结。初中三：二静观；二幻观；三寂观。初中又三：二修观成。善男子！若诸

众生修奢摩他，先取至静，不起思念，义如上释静极便觉。超动静相，圆觉显现，如前从空

入中也。如是初静，从于一身至一世界，释上静相。自他普遍，遍静虽无先后，约行人趣入，故从狭至宽。觉亦

如是。例于静也。应云如是初觉，从于一身至一世界。静即是体、是定；觉即是慧、是用。初观成，不见自身之相，名一身静；以身静时当体是觉，名一身觉。世界亦然。○

二起功用。善男子！若觉遍满一世界中，有一众生起一念者，

皆悉能知；知众生念者，世界既全成觉，众生全在觉中，故所起念无不了达，如影入镜，镜照无遗。百千世界，亦复如是。

类此可解。说则以一例多，觉发则同时已遍。○三诫非彼所闻一切境界，终不可取。文义俱同上也○

二幻观。文二：明正观。善男子！若诸众生修三摩钵提，先当忆想十方如来，十

方世界一切菩萨，依种种门，渐次修行勤苦三昧，前至静观，不假外缘，今起幻门中，须凭圣

境。前威德段中圆说，故约大悲化生；今道场之内，且自克修，故约大智求佛。亦可诸佛菩萨，必以大悲为本，但依佛菩萨种种之门，自然具大悲也。道场之内，且学悲心，限满对缘，即将化用。渐次者，前至静归体，功则顿现；今随差别之相，故应渐次。所以前有起于功用，今则无文，是斯意也。广发大愿，自熏成种。愿者，

希求欲乐之义。众生无始已来，念念希欲五尘之境；今已了悟，故发心心念念希欲悲智六度等境。熏心成习，故云种也。邪证非彼所闻一切

境界，终不可取。同○三寂观。文善男子若诸众生修于禅那，先

取数门，此有二意：一者，先用数息观门，治诸觉观，渐入妙境。然修出入息者，有六妙门，谓一数；二随；三止；四观；五还；六净。或依次第，或随便宜，广如疏释。二者，即

下所知生灭心念，便是数门。心中了知生住灭念，分齐头数，由前心息相依，息调心净，故

念，本末分齐头绪数量，谓生灭各一，住四异二。经无异字者，或脱或略，义必具有。据论所说，十信凡夫觉灭相；二贤觉异相；十地觉住相；位满觉生相。觉生相者，动念都尽，唯

一心在。故论云：心无初相，而言知初相者，即谓无念。若得无念者，则知心相，生住异灭。乃至皆无自立，本来平等，同一觉故。释曰：既云动念都尽，本来平等，同于一觉，正当此门

绝待中观。问：文无无念之言，如何同此？答：二观体用，文在前章，今此但明修之方便。彼有绝待之念，又有寂灭之文，由是科云：灵心绝待。绝待无念，二觉灵心，岂非同耶？是知绝念

之慧，方能了知生住灭念，故于此观明之。如是周遍四威仪中，分别念数无不了知。初则宴坐，后照见，后

则行住皆知。知即无患，譬如妖魅所欲著人，若知其名，自然消灭。涅槃云：如人觉知是贼，贼无能为力。○二起渐次增进，乃至得知

百千世界一滴之雨，犹如目睹所受用物。净心是圆觉自体，世界本在其

滴数，固宜本分。非唯雨滴，万物皆然，举一例诸，且邪证非彼所闻一切境界，

终不可取。文义○二总**是名三观初首方便。**前问云：三种净观，以何为首？故具答已，结云是名等也。即

知前段三观诸轮，虽具释相，趣入方便，是此所明。○三**观若诸众生遍修三种，勤行精进，即名**

**如来出现于世。**如来本所示生，只缘劝物修习；今三观既备，则万行已圆，故此

般涅槃；今修三观名如来出世。今以出世、涅槃相对而释，有其二门：一约实义；二约对机。实

义有三：一缘起即空之真谛，则非出非般。故大经云：如来不出世，亦无有涅槃。二真如缘起

之俗谛，则念念处处而出现，念念处处而涅槃。大经又云：菩萨应知自心，念念常有佛成正

觉；如自心，一切众生心亦复如是。即念念也。又云：当知无有少许处，空无佛身。即处处也。

涅槃者，即如上遍一切处出现之佛身，既是缘起有为之相，念念即生即灭，四相同时。今以

生生即灭，为念念处处而般涅槃。三约第一义谛，即常住世、常涅槃，谓寂而常照为住世，照

而常寂为涅槃。对机者，机缘感则菩提树下而出现，机缘尽则双林树间而涅槃。故大经云：佛子！诸佛如来为令众生生欣乐故，出现于世；欲令众生生恋慕故，示现涅槃。譬如日出，普

照世间，净水器中等。对今经意，配释可知。然此三〇三互修三观。文。若后世钝观虽各有证相，理实遍修，方契圆觉，如前文说。〇三二明修观不成。

**根众生，心欲求道，不得成就，**下中之下，力不遂心。〇二令忏除惑业**由昔业障，当勤忏**

**悔，常起希望，先断憎爱、嫉妒、谄曲，求胜上心。**重发誓愿，决心欲证，加功立志，忏业断惑。论中亦云：若

人修行信心，以从先世罪业，众多障碍，应当勇猛礼忏等。〇三令随便互修**三种净观，随学一事，此观不得，复**

**习彼观，心不放弃，渐次求证。**有人色相所碍，空静之观难成；先观色幻，幻即全空，静观方成。复有执定实色，碍于心识，难修幻

观；先知其体本无，而不妨睹相，方成假幻。复有修中难成绝对；先知假全空而无假，空全假而无空，空假俱无，绝于对待，方成寂灭。又有人直见心源，方知诸法即性故空；不坏相故

假。或但从性现故假；无别所现故空。先后綺互，如诸轮说。〇偈赞中二，**尔时世尊欲重宣此义，而说偈**

**言圆觉汝当知，一切诸众生，欲求无上道，先当结三期。**期限也。**忏悔**

**无始业，经于三七日，然后正思惟。**限内修行**非彼所闻境，毕竟不可取。**

诚取邪证**奢摩他至静，三摩正忆持，禅那明数门，是名三净观。**修若别修若能

勤修习，是名佛出世。修遍钝根未成者，常当勤心忏，无始一切罪，

诸障若消灭，佛境便现前。互修结前，及安居之法，长有偈无。佛境出现，长先偈后。余但文略耳。●大文第三流通分。谓正宗之

分，法义已周，欲使广益他方，远沾来世，流传通泰，展转无穷，故有此分。都无人传是不流，流则不住不滞；传之遇其障碍是不通，通则不壅不塞。文五：二庆闻深法，请问流通；二赞许

伫听，交感流通；三依问宣说，内护流通；四禀命加卫，外护流通；五时众受持，总结流通。初文三段同上，今初。于是贤善首菩萨在大

众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：可知○二

陈中二：一庆闻所诠。大悲世尊，广为我等及末世众生，开悟如是不思议事。近

道场，远该一部。○二请问能诠。世尊！此大乘教，然正宗分中，但问所诠法义。法义虽已圆备，凡心难可任持，闻时领会分明，过后恐还遗忘。事

须持教，以教贯穿；文既不遗，随文解义；依义起观，方成真正修行。故此问经教也。名字何等？解义先须识名，迷名于义不了。云何奉持？

前虽已说持法，今问持教。众生修习，得何功德？依理修行证圣，已知功德无边。云何使我

护持经人？使我诸菩萨等，于末世中，云何卫护受持此经之人？流布此教，至于何地？十法行也。若人一向于此了义经教，



供养写施、听受读诵、说释思修，如是分布流传，未审此人智慧功德，毕竟至何位地。○下三唱作是语已，五体投地。如是

三请，终而复始。尔时世尊，告贤善首菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来如是经教功德名字。汝今谛听，当为汝说。时贤善首菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

○三依问宣说。文二，初且标能说能护之人。善男子是，经百千万亿恒河沙诸佛所说。佛，既

是真身，真身无碍，尘沙同体，故一说即是多说。华严云：十方诸如来，同共一法身，一心二智慧，力无畏亦然。又不了义经，则随方有说不说；了义之教，无佛不谭。如华严云：我不见有佛国土，不说此经等。三世如来之所守护，亦如华严经云：我等诸佛，护持此法，令

方菩萨之所归依，因行之中，无不从此成佛。十二部经清净眼目。良以推穷迷本，照

群经，义无不尽。于此若解，则诸教焕然；若不了之，何知正道？故云眼目。○二正答所说所护之法。文五：一答名字；二答所

经名大方广圆觉陀罗尼，亦名修多罗了义，二名已释。亦名秘密王

**三昧**，非器不闻名秘；随器异闻名密。三昧之名，其数无量，圆觉三昧，是彼根源，故称王也。亦名如来决定境界，极证之处

**亦名如来藏自性差别**，如来藏即圆觉在缠之名。妄不能变，名为自性；随缘起妄，名为差别。又空如来藏，不空如来藏，即是差别。汝

**当奉持**。敕令依此名义而持。谓已悟者，文性离而持法；未悟者，无离文而持义，是奉持之相也。然答奉持之问者，若以文显，则不妨因说经名，承其文势，便于此答。若

以义求，则在后顿渐门中。○二答所至。文善男子是经唯显如来境界，唯佛如来

**能尽宣说**。前云是诸众生清静觉地，又说无明贪爱四相四病；今云唯显如来境界者，下句自释，唯佛能说。故说无明等皆无所有，正是佛境。佛境若不显现，众生岂

得皆空？生若不空，岂彻觉地？故华严信位，即二依修佛境甚深，虽智与知殊，皆佛境界，是此意也。○所至。若诸菩萨及末世众生，

**依此修行**，十法行也渐次增进，至于佛地。由经唯显佛境，故修之必至佛地。○文二：法善

**男子是经名为顿教大乘，顿机众生从此开悟，亦摄渐修一切群**

**品**。宗是顿教，事具渐门，既顿渐俱收，则迟速皆益。入与不入，总可留心，故正宗中，分上中下。○二喻譬如大海不让小流，

谓渐教则乖顿教，顿门必具渐门。乃至蚊虻，此喻二乘受持及阿修罗，此喻菩萨受持饮其水者，皆得

**充满。**

大海有无量之水，饮之则量腹少多。圆觉有无边法门，受之则随器顿渐。

○四答功德。文三：一以施宝校量，显闻经胜，

说经胜，意明其智，非智不能度人故。又闻者假令不解，亦生其福；说者必无不解，故唯智也。三以宿因反验，显信经胜，双明福智。初中二：初举劣。善男子！假

使有人纯以七宝，积满三千大千世界以用布施，

积福可知。○二显不

如有人，闻此经名及一句义。

如金刚经校量文例，谓世珍盈刹，皆为漏果之资；妙法二言，必获菩提之报。○二以度

者，谓前以劣福显胜福，此以劣智显胜智。文二：初举劣。善男子！假使有人，教百恒河沙众生得阿罗

汉果，

积德可知。○二显

不如有人宣说此经，分别半偈。

凡全偈者，所谓四句。句有二种，谓文

句，义句。若约文句，即两句为半偈；若约义句，即说一切法本来空寂，是半偈也。显空体不空，方为全偈。或无常、真常，为半及全。○三以宿因显信经胜，

双明福智者，经文自

显。文二：一明闻信。善男子！若复有人闻此经名，信心不惑，

二验宿因。当知

是人，非于一佛二佛种诸福慧，

二顺明

如是乃至尽恒河沙一切

佛所，种诸善根，闻此经教。

亦如金刚文势。然此宗信者，必是即解之信，信该果海，不是小缘。故验宿因，亦非聊尔人耳。○

五答护持。汝善男子，当护末世是修行者，无令恶魔及诸外道恼其身。

心，令生退屈。前问云何护持？今答意云：但莫令恶魔、外道恼身心者，即是护持。然恼身心，俱通魔、外。若以义配者，外道以邪智惑人令疑，是恼心也；魔以神力

令种种不安，乃至病等，是恼身也。故经说：众魔者乐生死，外道者著诸见等。二事皆令初心行人退屈，实藉护持。○文三：力士众。尔时会中

有火首，首，头也，头有火焰故。金刚，执此杵故。若取名者，云露肩神。摧碎金刚、尼蓝婆，未详唐语金刚

等八万金刚，并其眷属，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：

世尊！若后末世一切众生，有能持此决定大乘，我当守护，如护眼

目。乃至道场所修行处，我等金刚，自领徒众，晨夕守护，令不退转。

此神初发心时，常发大愿，愿为力士，护修行人。其家，在家众也乃至永无灾障，疫病消灭，凡发大心，多有障碍，

障碍多种，略举灾病，故云乃至也。今由神护，一切皆除。财宝丰足，备道资缘也。不必富奢，方名丰足，故次但云。常不乏少，不

少故，进趣妙。○二天。尔时大梵王，别指初禅王，娑婆世界主。二十八天王，总指三界并

须弥山王、护国天王等，

别名帝释

别显四王。别标二类者，以梵与释，诸佛转法轮时，皆为请主。护世持国，使灾害不生。故于总如

之外，而更别明。即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：世尊！我亦守护

是持经者，常令安隐，心不退转。

正明护持

○三鬼王众

尔时有大力鬼王，名

吉槃荼，

亦云鸠槃荼。食人精血，其疾如风，变化稍多，住于林野，管诸鬼众，故号为王。来至道场，而为上首。

与十万鬼王，

其数十万，一

一若斯，依附深山，或居岩穴，其形可畏，通变极多，不属人天，住居鬼趣。即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白

佛言：我亦守护是持经人，朝夕侍卫，令不退屈。

无障难故不退

其所居

一由旬内，

一由旬则四十二里，三云十六里。

若有鬼神，侵其境界，我当使其碎如微尘。

碎鬼神境界者，护佛善提心故。

○五时众受持

佛说此经已，一切菩萨、天龙、鬼神、八部眷属，

及诸天王、梵王等，一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。

文殊所问

经说，有三种义欢喜奉行：一、说者清净，不为取著名利所染故。二、所说清净，以如实知法体故。三、得果清净，即说益也。

自惟无始迷心海 旷劫漂沉生死波  
尘沙诸佛出人中 浮木盲龟难值遇  
何幸此身逢了教 千重疑滞类冰消  
寻思累世积闻熏 惭愧多生善知识  
上士慈悲哀末世 始终次第为谘询  
能仁应感称心源 本末无遮顿演说  
已采群筌叩真寂 随应圣旨解斯文  
普回功德向众生 同入神通大光藏

大方广圆觉修多罗了义经略疏卷下终

# 圭峰定慧禅师遥禀清凉国师书

宗密庆以天幸，窃禀

和尚华严疏文，虽乖礼足，且解生焉。宗密恨以累有事故，不获早赴起居。下情伏增惶惧，既未系目，敢自陈心。若不粗述本缘，宁表诚素。欲书实语，恐尘渎视听。进退无已，伏惟照恕，幸甚。宗密本巴江一贱士，志好道而不好艺，纵游艺而必欲根乎道。自韶年，洎弱冠，虽则诗书是业，每觉无归，而复傍求释宗，薄似有寄。决知业缘之报，如影响应乎形声。遂止葶茹，考经论，亲禅德，狎名僧，庄居屡置法筵，素服滥尝覆讲。但以学亏极教，悟匪圆宗，不造心源，惑情宛在。后遇遂州大云寺圆和尚法门，即荷泽之裔也。言下相契，师资道合，一心皎如，万德斯备。既知世业事艺，本不相关，方始落发披缁，服勤敬事。习气损之又损，觉智百炼百精，然于身心因果，犹怀漠漠；色空之理，未即于心。遂屡咨参方，蒙授与终南大师华严法界观门，佛法宝藏，从此顿彰。同志四人，琢磨数载，一句中理论，则通宵未休；一事中义旨，则尘沙莫算。达水常湿，宁疑波湛之殊；悟镜恒明，不惊影像之变。净刹秽土，非坏非成；诸佛众生，何起何灭。由

是念包三世，同时互促互延，尘与十方，全体相即相入。多生谬计，反覆枉受于沉沦；今日正观，始觉元同于大用。然后所显境界，离情则随照分明，能诠大经，配文则难为通会。章句浩博，因果重叠，理虽一味，势变多端。差别义门，网尽血脉，不知科段，意莫连环。纵使历诸讲场，不添已悟，名相繁杂，难契自心。宗密谓言章疏，例只如斯。遂休心传教，适志游方。但以终南观门为助缘，以离情顺智为自力，照融通法界而栖托，指事理悬说为利他。以梦幻身心，游影像世界，神冥妙境，智历义门。跋涉江山，至于襄汉。于恢复寺，遇灵峰阇黎，即和尚门下，一哲人也。寝疾数月，渐至羸极，相见三日，才通其情，愿以同声之分，经及疏钞，悉蒙授与，议论未周，奄然迁逝。斯则夙缘法会，忍死待来，若见若闻，无不叹讶。宗密渴逢甘露，贫遇摩尼，腾跃之心，手捧而舞。遂于此山，返关绝迹，忘飡辍寝，夙夜披寻，以疏通经，以钞释疏。寻文而性离，照理而情忘，偶之于心，会之于教，穷本究末，宗途皎如。一生余疑，荡如瑕翳，曾所习义，于此大通。外境内心，豁然无隔，诚所谓太阳升而六合朗耀，巨海湛而万象昭彰。妙德妙智而顿开，普贤普行而齐现。五周四分，一部之网在纲；六相十玄，三乘之流会海。义则色空同于中道，教则权实融于圆宗，理则体用即寂，而性相宛然；智则凡圣混同，而



因果不坏，显随缘而不变。弘经则理趣周圆，指幻而识真；修观则禅心旷荡，使九会经文，无不契心，由斯可谓契经矣！使一真心地，无不印经，由斯可谓心印矣！是知执三藏文者，诚为失道；局一性义者，犹未圆通。想夫斯流，固宜绝分；声闻聳瞽，凉不虚哉！

宗密未遇疏前，每览古今著述，在理或当，所恨不知和会。禅宗天台，多约止观，美则美矣，且义势展转滋蔓，不直示众生自心，行相虽分明，入处犹历渐次。岂如问明释文殊偈，印灵知而心识顿祛；悬谈开分齐章，显真空而相用繁起。起不异性，故事事融通，通而互收，故重重无尽。悟此则全同佛果，方是圆因，随缘造修，无非称体。开顿渐禅要，可以此为楷模；传权实教门，可以此为轨范。药得雪山善见，群疾俱消；宝获沧海摩尼，千珍随念。况悬文卷半，诸义尽包，备核源流，遍穷名体，然后融成本部，全拣全收。苟能精之，已领百家之文义，少功多获，要在兹焉！凡曰释流，执不可习。

宗密夙生多幸，同种善根，遇如是经，逢如是疏，顷于王膳，未敢即泔。今得明文印决，心意泰然，誓愿生生，尽命弘阐。当时便被僧尼徒众，因请赞扬，务自温习，课虚顺命，但依文配读而已。詎足以发明于人，为显圆宗，多惊抚掌，爰有宿机坚种，闻即禀承，从始洎终，可数十人，誓愿修学。盖兹疏文玄妙，传之不虚，岂以微才能感如是。襄阳讲罢，

暂往东都礼祖师塔，便拟驰赴拜觐。盖缘夏逼，且止永穆寺，襄阳徒众，迺迺访寻，再邀第二遍讲，复闻兹经。遂允众请，许终悬疏，却赴上都。今月七口才毕，听徒秦恭，遂断一臂，云自庆所逢之法，玄妙难思，用表恳诚，厥愿修学。此乃和尚道威德洽，教令将行，门下宗枝，有斯精苦。伊且割截支体，伤断筋骨，都无痛恼，神色宛然。自初至今，身心仍旧，若道若俗，无不异之。观智之功，感应昭著。时台省询验，事迹分明，留守崇敬大经，已申中书门下。据伊本意，岂尽显扬？然发起门，亦藉旌表。因伊手疮未愈，官司牒寺，委令将养，未便游行。以此礼觐，转见迟违。下情无任，伏增惶惧，谨差听徒僧玄珪智辉，先具申述。宗密才微语拙，领悟难陈，伏乞慈悲，特赐摄受，幸甚不备。学徒宗密，惶恐百拜上。

华严疏主清凉国师大和尚

唐元和六年辛卯岁九月十二日在东都上

## 清凉国师海答

十月十二日，玄珪智辉至，得汝书，遥伸师敬，备述行迹。领大教之玄趣，说传赞事，诚感凄然心纳矣。吾自传扬，或面言心授，或展转分照，盈于异域。然仲尼倾盖，伯牙辍弦，亦藉形声矣。不面而传，得旨系表，意犹吾心，未知有也。非凭圣力，必藉宿因，当自慰尔。转轮真子，可以喻也。秦恭断臂，重法情至，加其恳祷。然半偈忘躯，一句投火，教有文矣。意存身外，有重法之宝。尔宜诫之后学，勿使效之。当断其情虑，勿断其形骸；当断其妄心，无斩其肢分。则浅识异学，安其所不惊视。苟俗无发肤之诫，则玄化不广而自博矣。汝当笃志幽趣，悦得一面，印所悬解，复何加焉。如忽缘阻，但当心契玄极，岂山河形声所能隔哉。勉之，不多云。老僧澄观付。

宗密法子收。

十月二十三日学徒宗密，裁书再拜：

本讲华严疏主，玄珪智辉回，伏奉海示，纳所微悟，许厕法席，顶戴奉持。不任忻惧，多惭陋质，未効勤劳，空呈寸心，坐蒙收采，自惊侥幸，喜极成悲。伏蒙慈愿弘深，降斯过分，一经印决，顿觉光辉，学流进功，时辈增仰。幸甚！宗密便欲奔赴给侍，缘泰恭臂疮未愈，慎风不敢冒路，再三涕泣，愿侍随行。念伊迹苦，不忍弃遗，伏惟照察。不备。学徒宗密再拜上

本讲华严疏主。

(终)

《圓覺經》科判

依宗密大師《圓覺經略疏》整理

# 壹、序分（证信）

甲一、信闻时主

甲二、说处依真

乙一、摄相归真

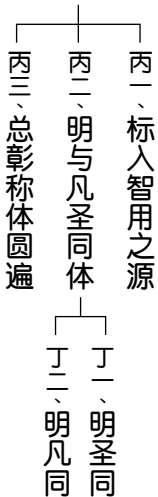
乙二、称真现土

甲三、同体法众

乙一、总标

乙二、别列

乙三、总叹



# 貳、正宗分

## 【一、文殊章】

——令信解真正，成本起因

甲一、申請

甲二、贊許

甲三、伫听

甲四、正说

乙一、长行

乙二、偈讽

丙一、标示真宗

丁二、明悟则成佛

戊一、示本体  
戊二、彰德用

丙二、推穷妄宰

丁一、示其相

戊一、征  
戊二、释  
戊三、结  
己一、案定其非  
己二、正释其相  
己三、出其过患  
庚一、法  
庚二、喻

丁二、显本空

戊一、标定  
戊二、喻释  
戊三、断疑

丁二、依真悟妄，  
顿出生死

丙三、释成因地

丁二、展转拂迹，  
释成正因

戊一、拂觉妄之智  
戊二、泯其拂心  
戊三、遮其断灭  
戊四、总结离过

丙四、结牒问辞

丁三、征拂所由  
释归圆实

【二、普贤章】—— 征释用心

甲一、申请

乙一、进问威仪

乙二、正陈辞句

乙三、三展虔诚

甲二、赞许

甲三、伫听

甲四、正说

乙一、长行

乙二、偈讽

丙一、就当根征起

丙二、问解行相违

丙三、遮不修之失

丙四、请修之方便

丁一、幻幻何修问  
丁二、断灭谁修问

丙一、幻从觉生，  
以为义本

丙二、幻尽觉满，  
以释前疑

丁一、举喻该释前文  
丁二、法合唯谭本义  
丁三、兼拂同幻之觉

丙三、令离幻显觉，  
正示用心

丁一、法  
丁二、喻  
丁三、合

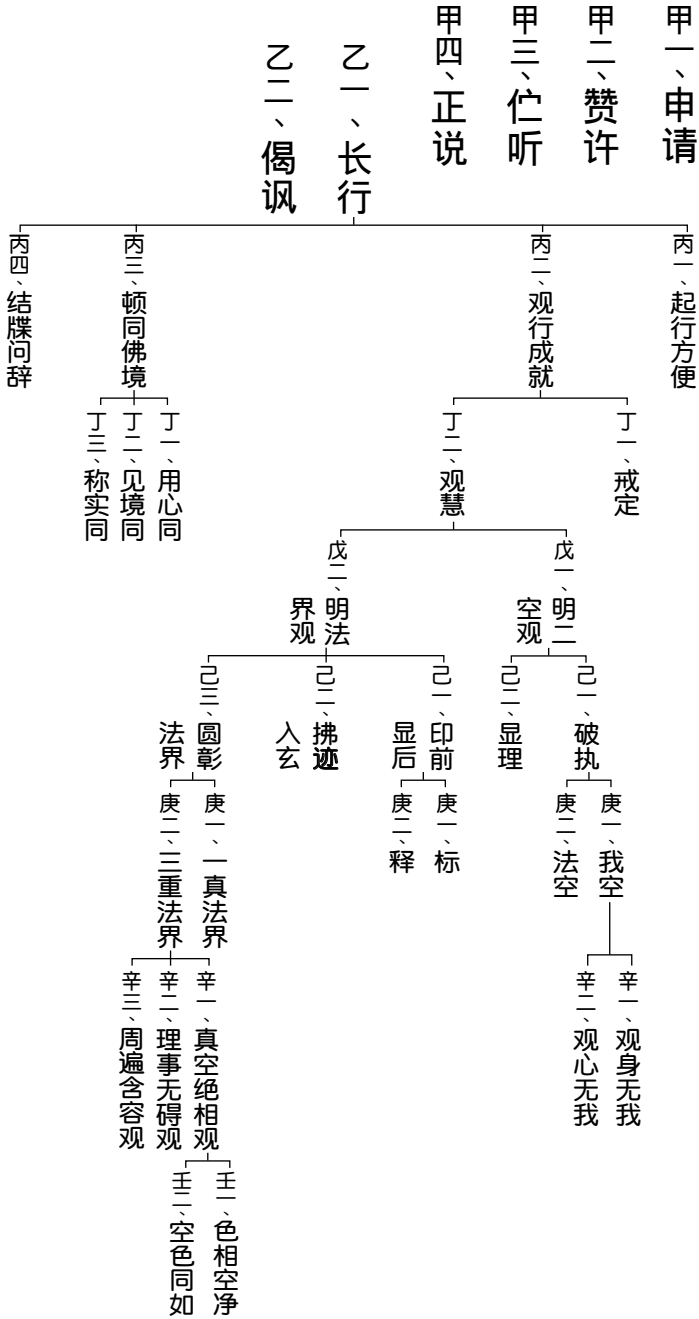
戊一、展转离幻  
戊二、密显真觉

己一、离诸幻境  
己二、离离幻之心  
己三、遣离幻之离  
己四、遣离离之离

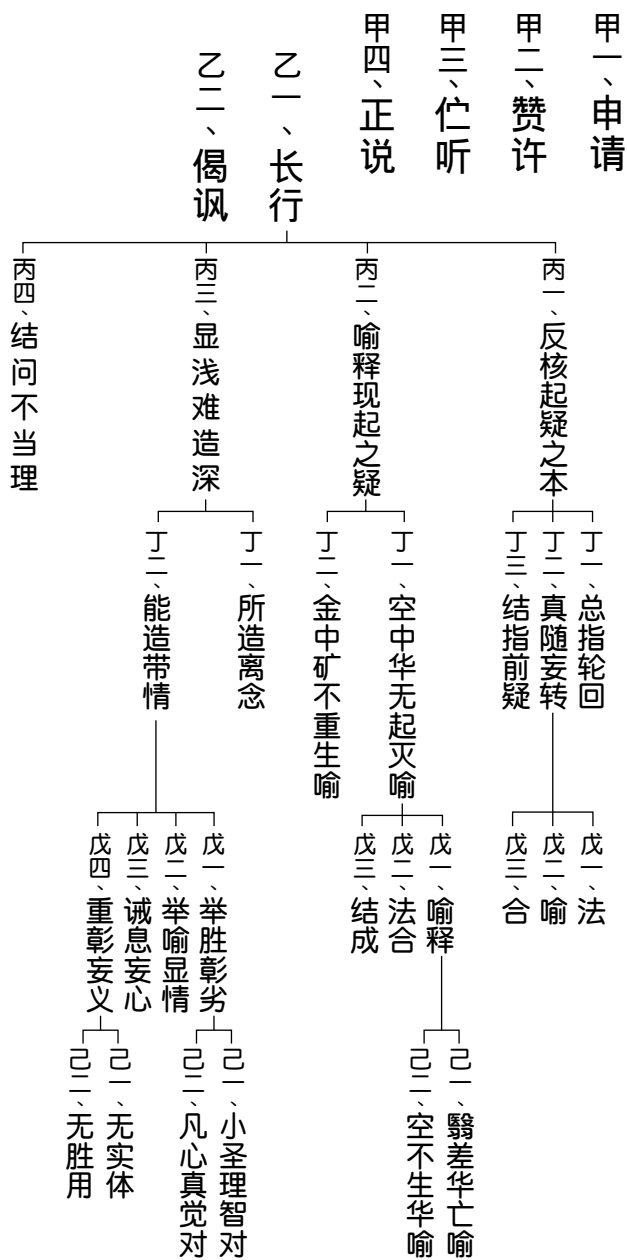
丙四、辨幻觉不俱，  
结酬其请



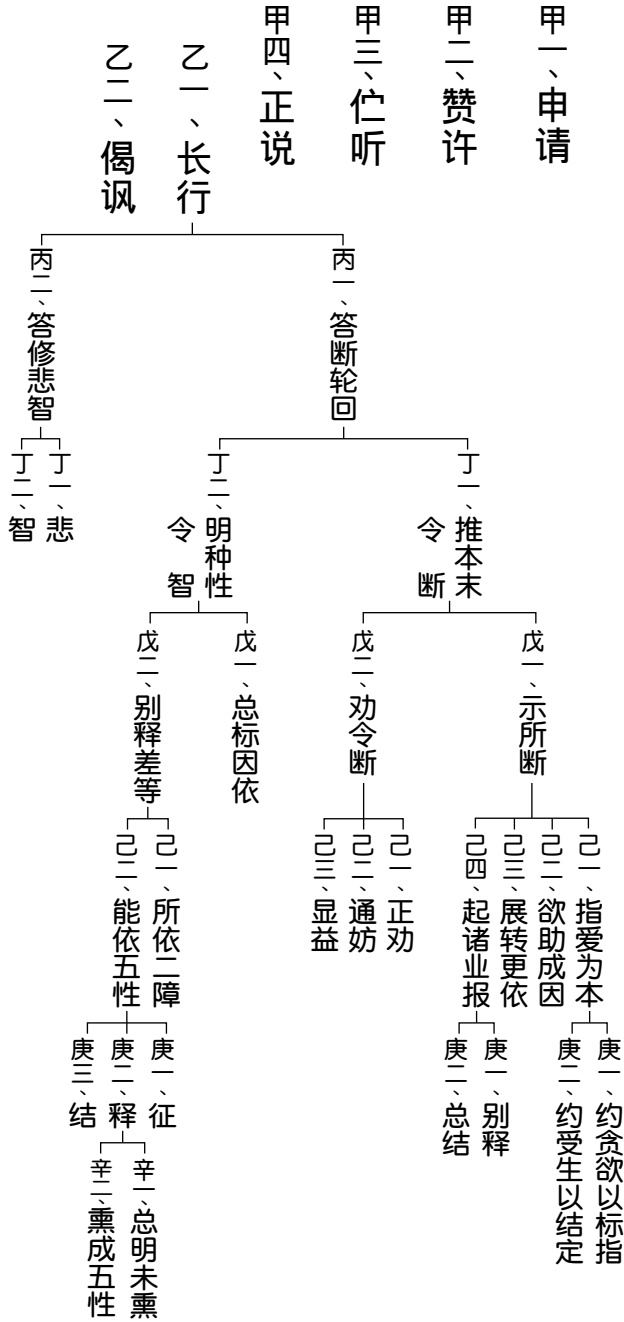
【三、普眼章】——开示观门同佛



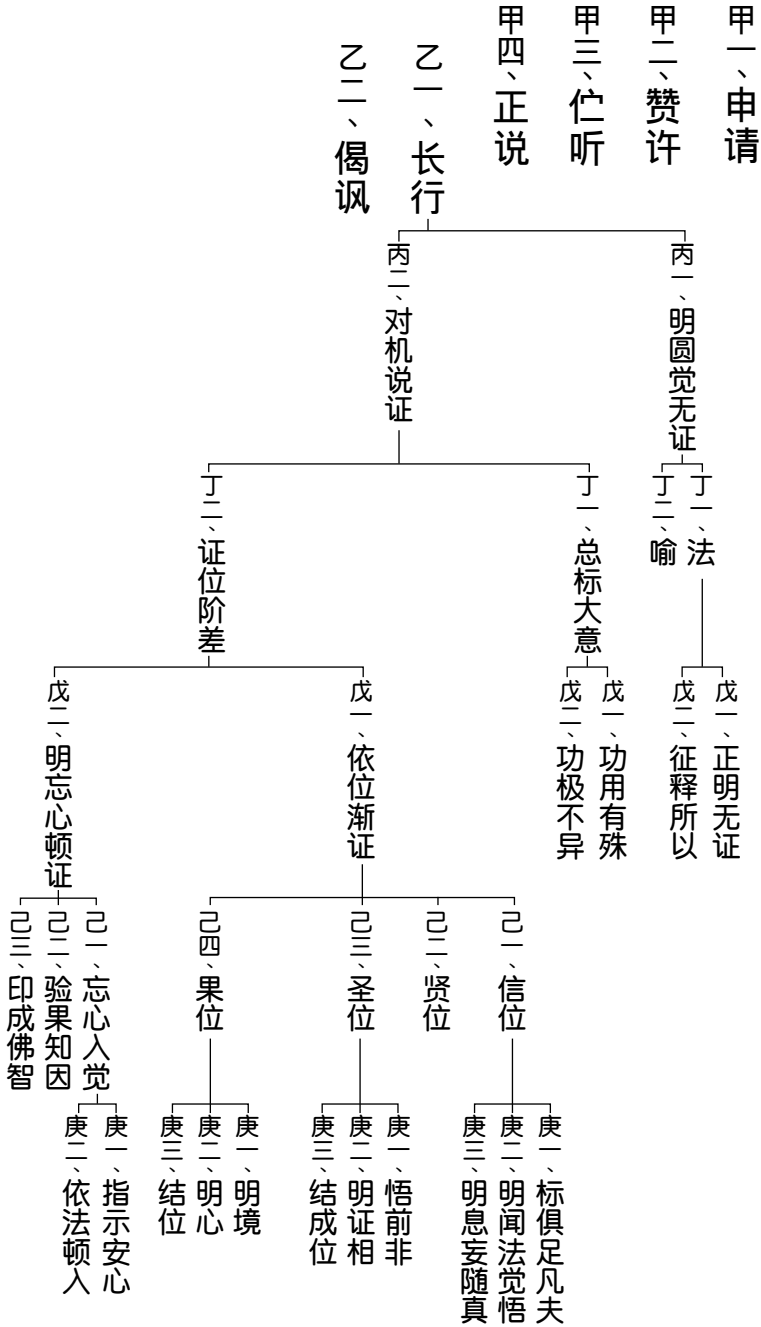
【四、金刚藏章】—— 征释迷悟始终



【五、弥勒章】——深究轮回之根



【六、清静慧章】—— 略分修证之位



【七、威德自在章】——示三观行相

甲一、申请

甲二、赞许

甲三、伫听

甲四、正说

乙一、长行

乙二、偈讽

丙一、标本举数

丁一、约称性之行以标本  
丁二、约随机之行以举数

丙二、正示观门

丁一、泯相澄神观

戊一、标本  
戊二、正释  
戊三、结名  
己一、起行  
己二、功成  
己三、感应

丁二、起幻销尘观

戊一、标本  
戊二、正释  
戊三、结名  
己一、起行  
己二、功成  
己三、结通  
己四、简滥  
己五、总结

丁三、绝待灵心观

戊一、标本  
戊二、正释  
戊三、结名  
己一、起行  
己二、功成

丙三、引例彰圆

丙四、校量显胜

【八、辨音章】—— 明单复修习

甲一、申请

甲二、赞许

甲三、伫听

甲四、正说

乙一、长行

乙二、偈讽

丙一、举意标数

丙二、观网交罗

丙三、结成正因  
丙四、总示修习

丁一、初有三轮，单修三观

丁二、二十一轮，交络三观

丁三、后一轮，圆修三观

戊一、澄浑息用观

戊二、庖丁恣刃观

戊三、呈音出碍观

戊一、初七轮静观为首，兼于幻、寂

戊二、次七轮标幻为首，次兼余二

戊三、后七轮标寂为首，次兼余二

【九、净业障章】——除我入觉

甲一、申请

甲二、赞许

甲三、伫听

甲四、正说

乙一、长行

乙二、偈讽

丙一、总叙过由

丁一、明过患本起

戊一、展转生妄

丁二、明过患滋多

戊二、违拒觉心

丁三、约事验我

戊三、动息俱迷

丁四、潜续如命

戊四、结成障道

丁一、总标失道

戊一、说病为法

丁二、了迹迹生

戊二、将我求真

丁三、悟我成人

戊三、征起标示

丁四、潜续如命

戊四、征起标示

丁一、总标失道

戊一、指前对辨

丁二、展转广释

戊二、举喻征示

丁三、展转广释

戊三、征起标示

丁四、展转广释

戊四、指前对辨

丁一、展转广释

戊一、展转细释

丁二、展转广释

戊二、征起标示

丁三、展转广释

戊三、指前对辨

丁四、展转广释

戊四、举喻征示

丁一、展转广释

戊一、指前对辨

丁二、展转广释

戊二、举喻征示

丙四、断惑成因

丁一、顺释

丁二、反释

己一、以义正释

己二、以喻反释

己二、征起标示

己三、以法正合

己三、征释其过

己四、结成障觉

己四、结成障觉

己五、正释其非

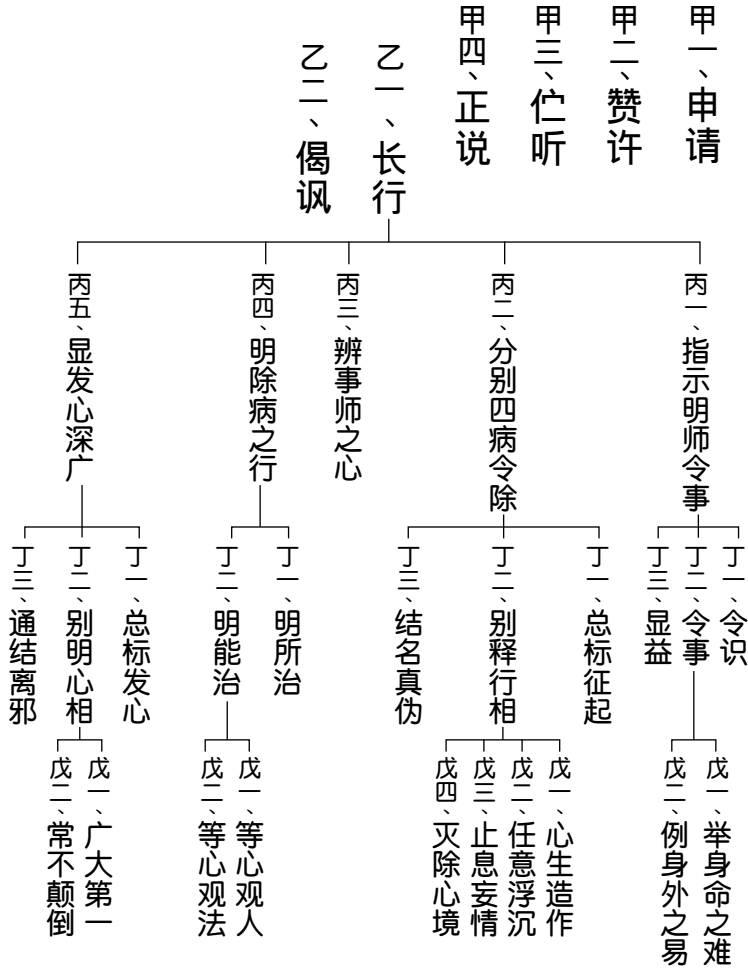
己五、正释其非

己六、结成障觉

己七、正明相滥

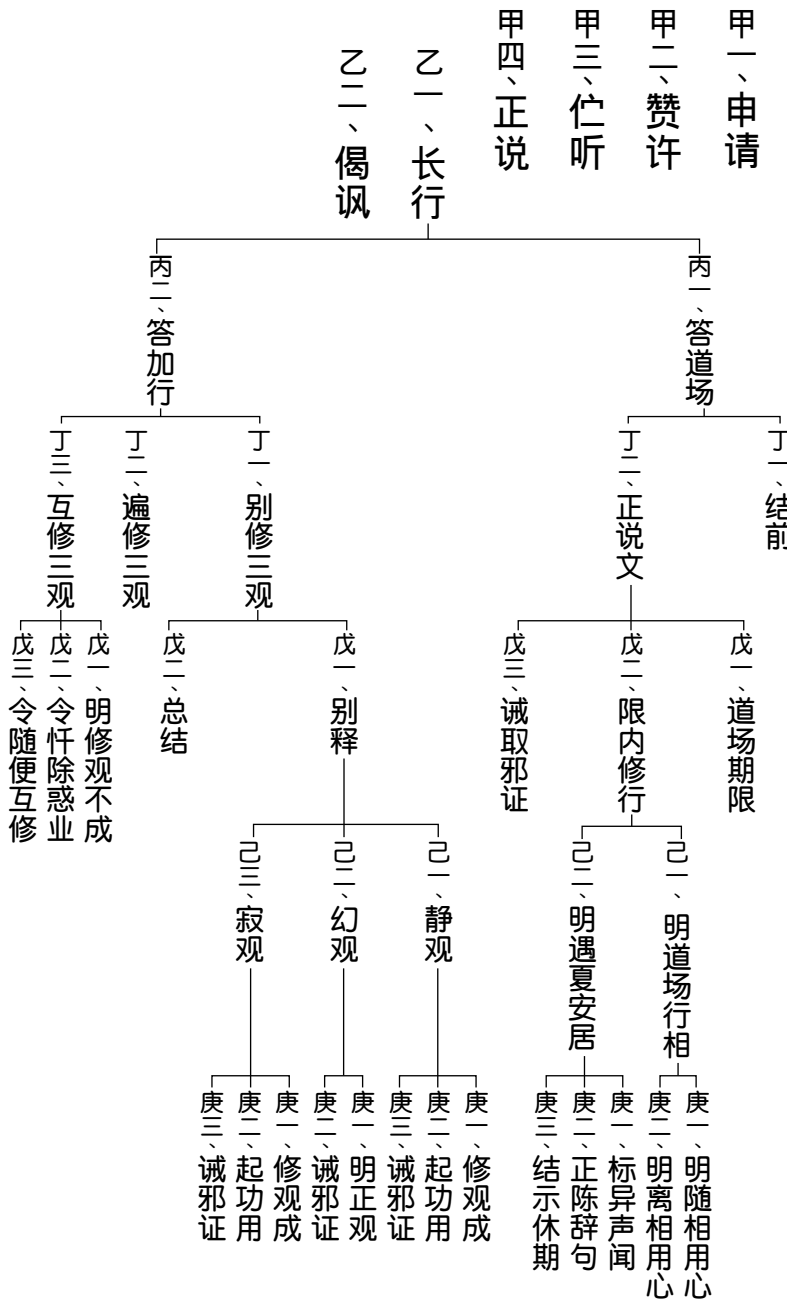
己八、结成障觉

【十、普觉章】—— 依师离病





【十一、圆觉章】——道场加行，下根修证



参、流通分——【十二、贤善首章】

甲一、庆闻深法，请问流通

甲二、赞许伫听，交感流通

甲三、依问宣说，内护流通

乙一、且标能说能护之人

乙二、正答所说所护之人

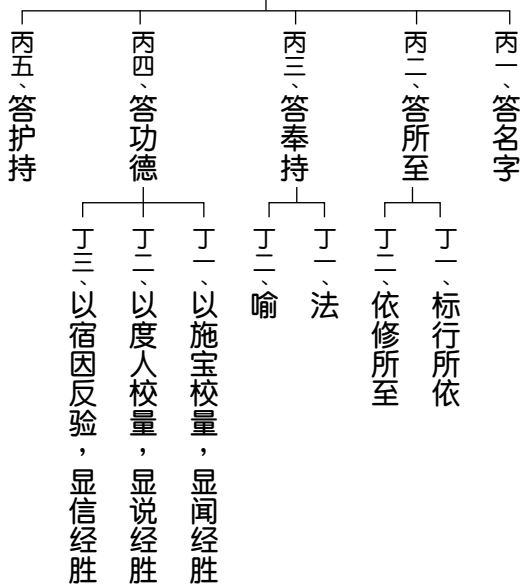
甲四、稟命加卫，外护流通

乙一、力士众

乙二、天王众

乙三、鬼王众

甲五、时众受持，总结流通



《圓覺經》講義

惠空法師 編撰



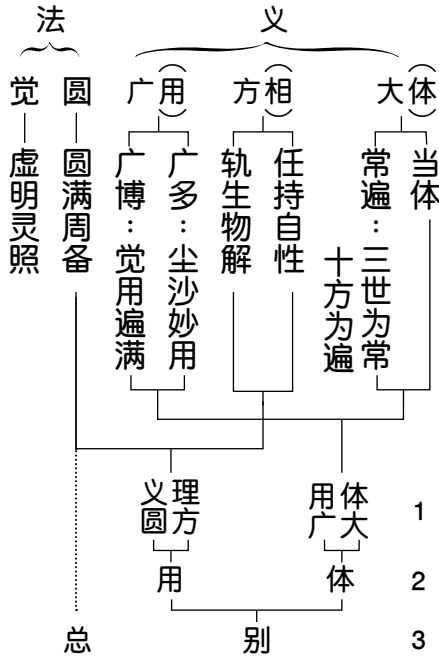
# 《圆觉经》DVD 各集内容

- |                     |           |
|---------------------|-----------|
| 1、释经题               | 14、普眼章第三  |
| 2、序分（六成就）           | 15、普眼章第三  |
| 3、序分、正宗分十一问架构、文殊章第一 | 16、普眼章第三  |
| 4、文殊章第一             | 17、普眼章第三  |
| 5、文殊章第一             | 18、普眼章第三  |
| 6、文殊章第一             | 19、普眼章第三  |
| 7、文殊章第一             | 20、普眼章第三  |
| 8、普贤章第二             | 21、金刚藏章第四 |
| 9、普贤章第二             | 22、金刚藏章第四 |
| 10、普贤章第二            | 23、金刚藏章第四 |
| 11、普眼章第三            | 24、金刚藏章第四 |
| 12、普眼章第三            | 25、弥勒章第五  |
| 13、普眼章第三            | 26、弥勒章第五  |

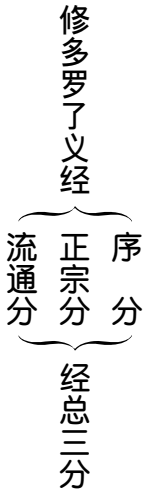
- |                   |                        |
|-------------------|------------------------|
| 27、弥勒章第五          | 41、辨音章第八               |
| 28、弥勒章第五          | 42、辨音章第八               |
| 29、弥勒章第五、清淨慧章第六   | 43、淨诸业障章第九             |
| 30、清淨慧章第六         | 44、淨诸业障章第九             |
| 31、清淨慧章第六         | 45、淨诸业障章第九             |
| 32、清淨慧章第六         | 46、淨诸业障章第九             |
| 33、清淨慧章第六         | 47、淨诸业障章第九、普觉章第十       |
| 34、清淨慧章第六、威德自在章第七 | 48、普觉章第十               |
| 35、威德自在章第七        | 49、普觉章第十               |
| 36、威德自在章第七        | 50、普觉章第十               |
| 37、威德自在章第七        | 51、圆觉章第十一              |
| 38、威德自在章第七        | 52、圆觉章第十一              |
| 39、威德自在章第七        | 53、圆觉章第十一、流通分——贤善首章第十二 |
| 40、辨音章第八          |                        |

# 《圆觉经》经题【第1集】

## 一、所诠



## 二、能诠



# 《圆觉经》序分【第2集】

## 证信序（发起序）

甲、信、闻、时、主

乙、说处依真

摄相归真

标入智用之源  
明与凡圣同体  
总彰称体圆遍

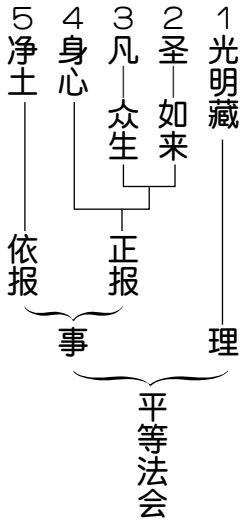
称真现土

丙、同体法众

总标

别列

总叹



# 《圆觉经》正宗分十一问大科

初一问——解①文殊

因地本行——顿悟本有圆觉妙心  
觉照无明

后十问——行

一、征用心——②普贤——幻尽觉现

二、广行相——普贤以下九（问）位

## （一）上根四问

- 1 示观门同佛——③普眼——渐次修习
- 2 释迷悟始终——④金刚藏——断疑生信
- 3 究轮回之根——⑤弥勒——爱嗔轮回之根
- 4 分修证之位——⑥清净慧——四位

## （二）中根四问

- 1 三观行相——⑦威德自在——止观双运
- 2 单复修习——⑧辨音——二十五轮
- 3 净惑障：我人觉——⑨净业障——我、人、众生、寿者四相
- 4 净病障：依师离病——⑩普觉——作任止灭四病

## （三）下根一问

道场加行——⑪圆觉



## 释「因地法行」【第4集】

《大乘起信论》：「摩诃衍者，总说有二种。云何为二？一者，法；二者，义。……一切诸佛本所乘故，一切菩萨皆乘此法到如来地故。」(T32, p.575, c-p.576, a)

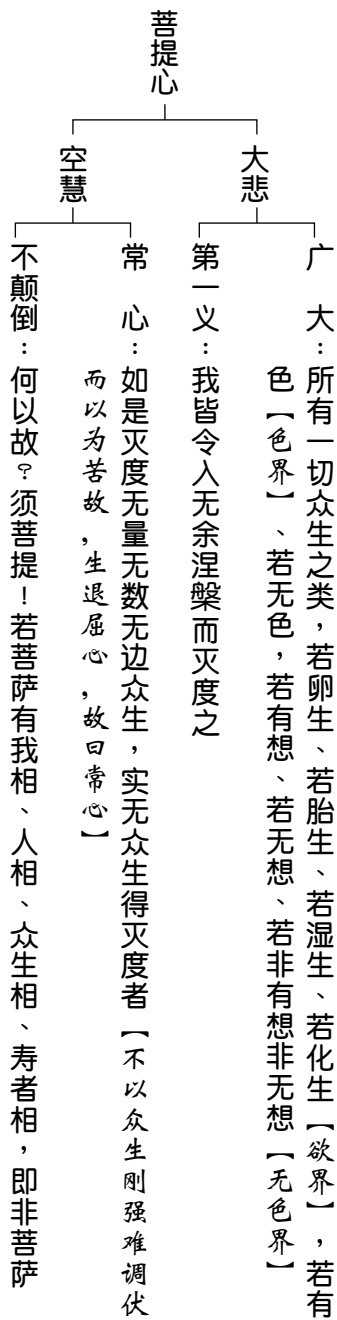
《起信论疏笔削记》：「以诸如来本所修行因地之时，无别所乘之法，唯以此心为其所乘，而至究竟。」(T44, p.328, c)

## 释「清净心」(菩提心)【第4集】

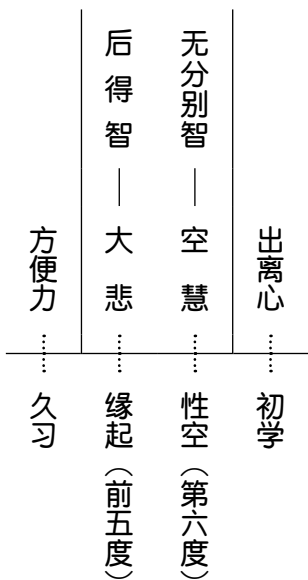
《金刚经》：「发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心？……」

佛告须菩提：诸菩萨摩诃萨应如是降伏其心：所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，我皆令人无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。」(T08, p.748, c- p.749, a)

《金刚般若波罗蜜经论》：「若菩萨有四种深利益菩提心，此是菩萨大乘住处。……何等为四种心？一广；二第一；三常；四不颠倒。」(T25, p.781, c)



菩提心 解析



# 文殊章·大科【第4集】

问：本起因地法行（发菩提心）

答：一、标真宗  
├── 本有觉心  
│ ├── 示本体  
│ └── 彰德用  
└── 悟则成佛

## 二、推穷妄宰

(一) 示相  
├── 征  
│ ├── 案定其非  
│ └── 正释其相  
├── 释  
│ └── 出其过患  
└── 结  
 └── 喻法

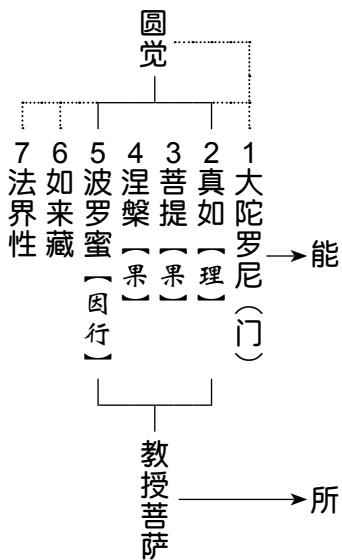
(二) 显本空  
├── 标  
├── 喻  
└── 断疑

## 三、释成因地

(一) 依真悟妄  
(二) 展转拂迹——四重  
(三) 归圆实

## 四、结牒

# 释「圆觉」异名【第5集】



## 1. 陀罗尼

(1) 总持：圆觉体中尘沙德用，从本已来持之不失

(2) 能持：种种善法，持令不失

能遮：恶不善法，遮令不生

\* 门：出入义

① 出：一切染净诸法皆从中出↓下文「流出一切清静真如：」

入：了悟圆觉体用，百千万法悉皆悟入↓下文「觉圆明故，显心清静」

② 出：从本起末

入：摄末归本

③ 出：迷一流转生死

入：悟一涅槃还灭

\*流出

① 依觉性，显示诸门功德无有穷尽，应用无有疲厌

② 心性有动；则有过恒沙等妄染之义

心性无动；则有过恒沙等诸净功德相义

## 2. 真如

(1) 真：真实，非虚妄——体非虚伪

如：如常，无变异——性无改异

(2) 心性不生不灭，唯是一心，故名真如  
(改：约竖，一体先后而变异；异：约横，多物同时而各殊)

## 3. 菩提：觉义

(1) 本无无明，故云觉

(2) 五种菩提：发心、伏心、明心、出到、无上

## 4. 涅槃：寂灭义

(1) 觉性圆满，无法不寂，本无生死

(2) 具法身、般若、解脱三德

## 5. 波罗蜜：到彼岸

(1) 离生死，到涅槃

(2) 悟生死本来空寂

(3) 行六度，称性而修

## 释「无明」相【第 6 集】

《圆觉经》：「妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。」

### 一、十二缘起

	十二支	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12
	无明	行	识	名色	六入	触	受	爱	取	有	生	老死	
三世两重因果	过去	过去						现在	现在	现在	未来		
	惑	业						惑	业		苦		
						现在							

### 二、起信论三细六粗

起信论	三细（赖耶）			六粗（意识）					
	业相（自证分）	转相（见分）	现相（相分）	智相	相续相	执取相	计名字相	起业相	业系苦相

### 三、楞严经 (T19, p.120, a)

「清淨本然，云何忽生山河大地？」

1. 「无同异中，炽然成异。」
2. 「相待生劳，劳久发尘，自相浑浊，由是引起尘劳烦恼。起为世界，静成虚空。」
3. 「觉明空昧，相待成摇，故有风轮……故有金轮……故有火光……故有水轮……世界相续。」

## 辗转拂迹【第7集】

1. 彼知觉者↓觉妄之智，如虚空
2. 知虚空者↓觉无者，亦如空花
3. 不可无知觉↓遮断天——有
4. 有无俱遣

## 释「如来藏」与「法界性」【第7集】

《圆觉经》：「是则名为净觉随顺。何以故？虚空性故，常不动故，如来藏中无起灭故，无知见故，如法界性究竟圆满，遍十方故。」

### 一、如来藏三义

1. 隐覆义：覆藏如来——迷
2. 含摄义：如来法身含摄身相、国土、神通大用——体
3. 出生义：出生一切功德——悟

## 二、二种如来藏

1. 空如来藏：离一切烦恼碍义 ↓ 性空
  2. 不空如来藏：具足过恒河沙不思议佛法 ↓ 缘起
- ↓ 空如来藏与不空如来藏平等；缘起即性空，性空即缘起。从「无明」五阴如幻的缘起边，向性空边归摄。
- 法界性

## 三、如来藏与法界性会通

如来藏 | 有情数 | 克就心体根源

法界性 | 非情数 | 情器交彻，心境不分

体同义别



普贤章·大科【第8集】

一、问  
┌ 幻幻何修问  
└ 断灭谁修问  
不修之失

二、答

(一) 幻从觉生  
(二) 幻尽觉满

(三) 离幻显觉  
┌ 幻境  
├ 幻觉  
├ 离觉之离  
└ 遣离之遣

(四) 幻觉不俱

## 梦幻观思想诠释【第9集】

（参考惠空法师〈梦幻观初探〉，发表于1998年第一届两岸禅学研讨会）

### 一、对梦幻的诠释

#### （一）般若中观系

《放光般若经》：「所说如幻、如梦、如响、如光、如影、如化、如水中泡、如镜中像、如热时炎、如水中月，常以此法用悟一切。」（T08,p.1,a）

《大般若波罗蜜多经》：「世尊！我于如幻、如梦、如像、如响、如光、如影、如空华、如阳焰、如寻香城、如变化事五取蕴等，不得、不见若集若散。云何可言此是如幻等五取蕴等？」（T05,p.204,b）

《大般若波罗蜜多经》：「复次善现！譬如幻事、梦境、响、像、阳焰、光、影、若寻香城、变化事等，但是假名……如是善现！诸菩萨摩訶萨，修行般若波罗蜜多时，于一切法，名假、法假及教授假，应正修学。」（T05,p.58,a-b）

《中论》：「如幻亦如梦，如乾闥婆城，所说生住灭，其相亦如是。」（T30,p.12,a）

《中论》：「诸烦恼及业，作者及果报，皆如幻如梦，如炎亦如响。」（T30,p.23,c）

《中论》：「色声香味触，及法体六种，皆空如炎梦，如乾闥婆城。如是六种中，何有净不净？犹如幻化人，亦如镜中像。」（T30,p.31,b）

《金剛經》：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」(T08,p.752,b)

### (二) 唯識系經論

《攝大乘論本》：「又此諸識，皆唯有識，都無義故。此中以何為喻顯示？應知夢等為喻顯示。謂如夢中都無其義，獨唯有識，雖種種色、聲、香、味、觸、舍、林、地、山，似義影現，而于此中都無有義。由此喻顯，應隨了知一切時處，皆唯有識。由此等言，應知復有幻誑、鹿愛、翳眩等喻。若于覺時，一切時處皆如夢等，唯有識者；如從夢覺，便覺夢中皆唯有識。」(T31,p.138,a)

《攝大乘論釋》：「譬如幻象實無所有，而現可得，應知此中義亦如是。虽現可得而非實有。」(T31,p.343,b)

《攝大乘論本》：「復次何緣如經所说，于依他起自性说幻等喻？于依他起自性，为除他虚妄疑故。他复云何于依他起自性有虚妄疑？由他于此有如是疑：云何实无有义，而成所行境界？为除此疑，说幻事喻。云何无义，心心法转？为除此疑，说阳炎喻。云何无义，有爱非爱受用差别？为除此疑，说所梦喻。」(T31,p.140,b)

### (三) 如来藏系经论

《楞伽经》：「大慧！若复诸余沙门、婆罗门见离自性，浮云、火轮、键闼婆城无生，幻、焰、水月及梦，内外心现妄想，无始虚伪不离自心。妄想因缘灭尽，离妄想，说、所说，观、所观，受用建立身之藏识。」(T16,p.483,c)

《楞伽经》：「大慧！彼于一切众生界，皆悉如幻。」(T16,p.483,c)

《楞伽经》：「解三界如幻，分别观察，当得如幻三昧，度自心现无所有，得住般若波罗密，舍离彼生所作方便。金刚喻定三摩提，随入如来身、随入如如化，神通自在，慈悲方便，具足庄严。」(T16,p.483,c)

#### (四) 禅宗典籍

《景德传灯录》：「是诸人见有险恶，见有大虫、刀剑诸事，逼汝身命，便生无限怕怖。如似什么？恰如世间画师一般，自画作地狱变相、作大虫刀剑了，好好地看了，却自生怕怖。汝今诸人亦复如是，百般见有，是汝自幻出、自生怕怖，亦不是别人与汝为过。」(T51,p.344,c)

《大慧普觉禅师语录》：「悟与未悟，梦与觉……却来观世间，犹如梦中事。教中自有明文，唯梦乃全妄想也。而众生颠倒，以日用目前境界为实，殊不知，全体是梦……令悟梦与非梦悉皆是幻，则全梦是实，全实是梦，不可取，不可舍。」(T47,p.935,c-p.936,a)

《大慧普觉禅师语录》：「但愿空诸所有，切勿实诸所无。先以目前日用境界，作梦会了，然后却将梦中底移来目前。」(T47,p.936,b)

#### (五) 密教典籍

《大日经》：「秘密主，若真言门修菩萨行诸菩萨，深修观察十缘生句，当于

真言行通达作证。云何为十？谓如幻、阳焰、梦、影、乾闥婆城、响、水月、浮泡、虚空华、旋火轮……秘密主，应如是了知大乘句、心句、无等等句、必定句、正等觉句、渐次大乘生句。当得具足法财，出生种种工巧大智，如实遍知一切心想。」(T18,p.3,c-p.4,a)

## 二、梦幻禅观

### (一)般若中观系

《摩诃止观》：「大乘亦名三假，附无明起，如幻如化，但有名字，实不可得。镜中能成之四微尚不可得，况所成之幻柱；柱尚不可得，况历时节相续，以幻化长短相待，宁复可得？举易况难，而明十喻，即色是空，非色灭空，即此义也。」(T46,p.63,a)

《摩诃止观》：「应当体达扬依炎、炎依空，空无所依。空尚无空，何处复有若炎若扬？又如眠梦，百千忧喜，本来双寂，毕竟清净，是名为止。」(T46,p.63,c)

### (二)唯识系

《大乘止观法门》：「强观诸法唯是心相，虚状无实，犹如小儿爱镜中像，谓是实人……犹如梦中所有忆念思量之心，无有实念也。」(T46,p.657,b)

《大乘止观法门》：「如幻喻能通达三性三无性，其余梦化、影像、水月、阳焰、乾城、饿鬼等喻，但是依实起虚，执虚为实者，悉喻三性，类以可知。」(T46,p.658,b)

### (三)如来藏系【略】

《圆觉经》：「善男子！一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界，由坚执持远离心故。心如幻者，亦复远离。远离为幻，亦复远离。离远离幻，亦复远离。得无所离，即除诸幻。譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞湮灭。以幻修幻，亦复如是……一切菩萨及末世众生，依此修行，如是乃能永离诸幻。」（T17, p.914, a）

#### （四）禅宗典籍

《宏智禅师广录》：「田地虚旷，是从来本所有者，当在净治揩磨，去诸妄缘幻阨。」（T48, p.73, c）

《宏智禅师广录》：「野僧家风，以一钵为生涯，指万象为产业。此彼相，可如镜像、水月，混融无外，先不立我相，则物物非他缘，一相无相。」（T48, p.77, a）

《禅宗永嘉集》：「物像无边，般若无际，以其法性本真，了达成智故也。」（T48, p.393, a）

《禅宗永嘉集》：「生无能生，虽智而非有。了无所了，虽境而非无。无即不无，有即非有，有无双照，妙悟萧然。如火得薪，弥加炽盛。」（T48, p.390, c）

#### （五）密法

「大手印」六成就法：一、灵热成就；二、幻观成就；三、梦观成就；四、净光成就；五、中阴成就；六、转识成就。（参考《六成就法诠释》，北京工业大学出版，1994年）

# 普眼章·大科【第11集】

问：修行渐次

答：一、起行方便

二、观行成就

(1) 戒定

二空观  
人空  
法空

(2) 观慧

法界观

印前显后  
拂迹入玄  
圆彰法界

一真法界  
三重法界

真空绝相观  
理事无碍观  
周遍含容观

三、顿同佛境

用心同  
见境同  
称实同

四、结牒问辞

修行渐次——成佛图【第17集】

\*普眼章中，着重空慧的开展，从智慧转进，而不提菩萨阶位与六度行



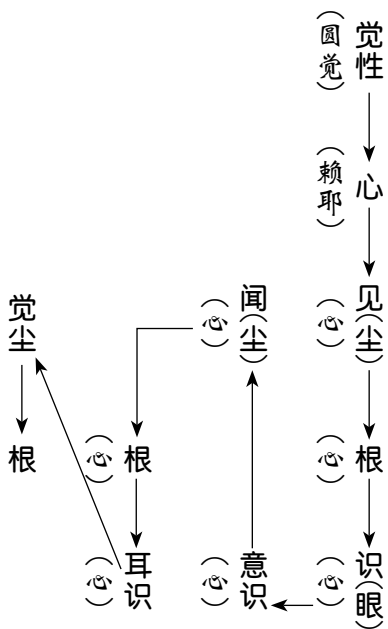




# 「色相空净」 思惟解析【第18集】

思惟逻辑：一法清静则相应法净，终至含摄一切方法

## 1. 内身根识

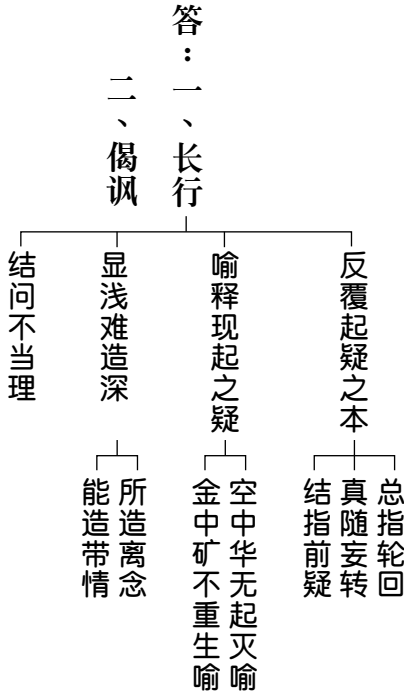


2. 外境六尘
3. 内外四大
4. 世间诸法
5. 出世诸法
6. 自他正报
7. 一多依报

# 金剛藏章·大科【第21集】

问：无明三疑

- 一、众生本来成佛，何故复有无明？
- 二、众生有无明，何故说本来成佛？
- 三、已成如来，何时复生无明？



# 弥勒章·大科【第25集】

问：断轮回、修悲智

答：一、答断轮回

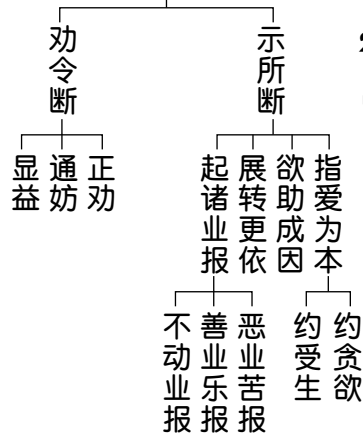
(一)推本未令断

(二)种性令智

二、答修悲智

(一)悲→起信

(二)智



※恩爱四句：

一、是恩是爱：如父母

二、是恩非爱：如布施乞者

三、是爱非恩：如男女相悦

四、非恩非爱：如买东西

# 圆觉经与楞伽经五种种性比较【第27集】

外道性	不定性	菩萨性	缘觉性	声闻性	圆觉经
无性	不定性	如来种性	辟支佛	声闻性	楞伽经

# 禅源诸论集都序——顿渐修悟之说 (T48, p407b) 【第28集】

## 壹、就佛约教

- 一、渐教：为中下根，即时未能信悟圆觉妙理者。
- 二、顿教
  - (一) 透机顿：遇凡夫上根利智，直示真法，闻即顿悟，全同佛果。
  - (二) 化仪顿：谓佛初成道，为宿世缘熟上根之流，一时顿说性相理事、众生万惑、菩萨万行、贤圣地位、诸佛万德。

## 贰、就机约悟修——只约今生

- 一、证悟（因修而悟）
  - (一) 渐修顿悟：犹如伐木，片片渐斫，一时顿倒。亦如远诣都城，步步渐行，一日顿到也。
  - (二) 顿修渐悟：如人学射，顿者箭箭直注，意在中的。渐者，日久方始渐亲渐中。此说运心顿修，不言功行顿毕。
  - (三) 渐修渐悟：如登九层之台，足履渐高，所见渐远。故有人云：欲穷千里目，更上一层楼。
- 二、解悟（因悟而修）——顿悟渐修：约断障说：如日顿出，霜露渐消。约成德说：如孩子生即顿具四肢六根，长即渐成志气功业。
- 三、解证同时——顿悟顿修：此说上上智，根性、乐欲俱胜（根胜故悟，欲胜故修）一闻千悟，得大总持，一念不生，前后际断。

释「修悲」【第 28 集】

清淨慧章·大科【第 29 集】

\* 三缘慈悲

- 1. 生缘慈悲
- 2. 法缘慈悲
- 3. 无缘慈悲

问：所证差别

答：一、圆觉无证

(一) 法

(二) 喻——眼

二、对机说证

\* 四摄法

- 1. 布施
- 2. 爱语
- 3. 利行
- 4. 同事

(一) 总标——功用有殊  
功极不异

(二) 证位阶差

甲、依位渐证

- (1) 信位
- (2) 贤位
- (3) 圣位
- (4) 果位

乙、忘心顿证

- (1) 忘心入觉
- (2) 验果知因
- (3) 印成佛智

指示安心  
依法顿入

## 上根修证四章架构【第29集】

章名	要旨	切入角度
3. 普眼章	修行渐次	从客观法性立场，开展修行渐次
4. 金刚藏章	无明	根本无明
5. 弥勒章	淫欲	枝末无明
6. 清净慧章	修证阶位	从主观有情立场，开展修证位次

除障

观行

## 修证阶位引文【第 33 集】

《大智度论》：「复有五种菩提：

一者名「发心菩提」，于无量生死中发心，为阿耨多罗三藐三菩提故，名为菩提。此因中说果。

二者名「伏心菩提」，折诸烦恼，降伏其心，行诸波罗蜜。

三者名「明「心」菩提」，观三世诸法本末，总相、别相，分别筹量，得诸法实相，毕竟清净，所谓般若波罗蜜相。

四者名「出到菩提」，于般若波罗蜜中得方便力故，亦不著般若波罗蜜，灭一切烦恼，见一切十方诸佛，得无生法忍，出三界，到萨婆若。

五者名「无上菩提」，坐道场，断烦恼习，得阿耨多罗三藐三菩提。」(T25, p. 438, a)

《摩诃止观》：「须知六即，谓理即、名字即、观行即、相似即、分真即、究竟即。……理即者，一念心即如来藏理。如故即空，藏故即假，理故即中。三智一心中具，不可思议……一色一香「具」一切法，一切心亦复如是，是名理即……」

名字即者，理虽即是，日用不知，以未闻三谛，全不识佛法，如牛羊眼，不解方隅。或从知识，或从经卷，闻上所说一实菩提，于名字中通达解了，知一切法皆是佛法，是为名字即……

观行即是者，若但闻名口说，如虫食木，偶得成字，是虫不知是字非字。既不通达，宁是菩提？必须心观明了，理慧相应，所行如所言，所言如所行……虽未契理，观心不息，



经论		修证阶位			
圆觉经·四位	信位	贤位	圣位	果位	
起信论·四相	灭相	异相	住相	生相	
璎珞经·五十二位	十信	十住、十行、十向	十地、等觉	妙觉	
大智度论·五菩提	发心	(发心)伏心	明心、出到	无上	
摩诃止观·六即	理即、名字	(名字)观行、相似	分真	究竟	
金刚般若论·三地		信行地	净心地	如来地	

如首楞严中射的喻，是名观行菩提……

相似即是菩提者，……如勤射邻的，名相似观慧。一切世间治生产业，不相违背……

分真即者，……初破无明见佛性，开宝藏显真如……如从初日至十四日，月光垂圆，暗

垂尽……应以九法界身得度者，以普门示现……

究竟即菩提者，……智光圆满不复可增，名菩提果。」(T46,p.10,b-c)

《金刚般若论》：「何者地？此地有三种，谓信行地、净心地、如来地。于中十六住处显示信行地；证道住处是净心地；究竟住处是如来地。」(T25,p.759,a)

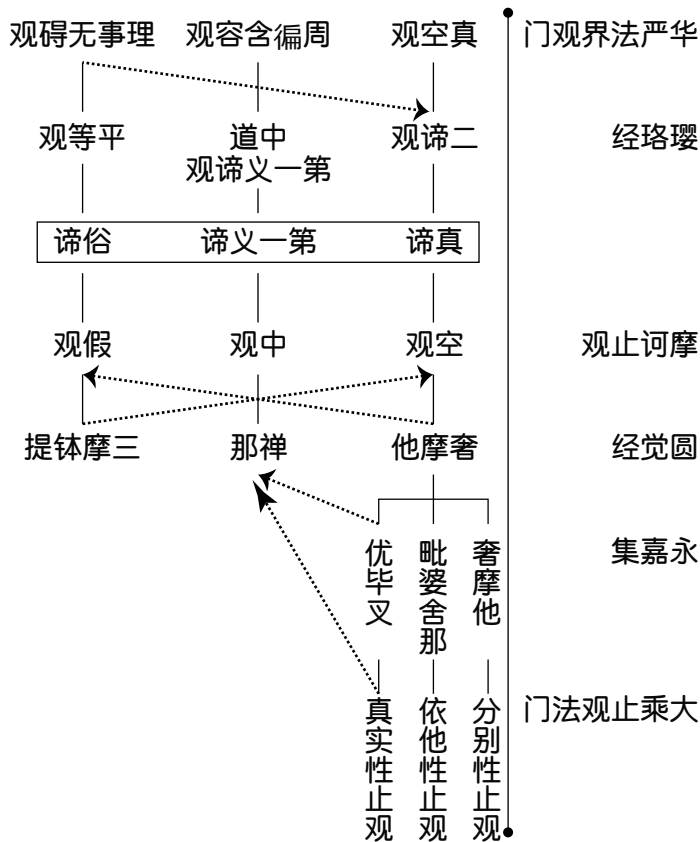
上、中根修证比较【第34集】

障		观		
【弥勒章】 淫欲	【金刚藏章】 无明	【清淨慧章】 分修证位	【普眼章】 法界三观	上根
【普觉章】 四病	【净业障章】 四相	【辨音章】 三观单复	【威德自在章】 空假中三观	中根

三观比较【第35集】

观经玄义 分传通记	止观义例	大乘止 观法门	永嘉集	华严法 界观门	摩诃止观	圆觉经	经论
观瞩观	从行观	分别性止观	奢摩他	真空观	从假入空观 (空)	奢摩他	三观
观知观	附法观	依他性止观	毗婆舍那	理事无碍观	从空入假观 (假)	三摩钵提	
观行观	托事观	真实性止观	优毕叉	周遍含容观	中道第一义 谛观(中)	禅那	

诸经论三观之三谛分析【第38—39集】



## 三谛三观引文

《始终心要》：「夫三谛者，天然之性德也。中谛者，统一切法；真谛者，泯一切法；俗谛者，立一切法。举一即三，非前后也。……由是立乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。空观者，破见思惑，证一切智，成般若德。假观者，破尘沙惑，证道种智，成解脱德。中观者，破无明惑，证一切种智，成法身德。」(T46,p.473,b)

《菩萨瓔珞本业经》：「三观者：从假名入空二谛观，从空入假名平等观，是二观方便道。因是二空观，得入中道第一义谛观，双照二谛，心心寂灭，进入初地法流水中。」(T24, p. 1014, b)

《摩诃止观》：「次明观相。观有二：从假入空名二谛观；从空入假名平等观；二观为方便道，得入中道，双照二谛，心心寂灭，自然流入萨婆若海，名中道第一义谛观。此名出瓔珞经。」(T46, p. 24, b)

《中论·观四谛品》：「众因缘生法 我说即是无 亦为是假名 亦是中道义。」(T30, p. 33, b)

《中论·观四谛品》：「诸佛依二谛 为众生说法 一以世俗谛 二第一义谛。」(T30, p. 32, c)

《大乘止观法门》：「【分别性止观体状】所言观者，当观五阴及外六尘，随一一法悉作是念：我今所见此法，谓为实有形质阻碍本来如是者，但是意识有果时无明故，不知此法是虚。以不知法是虚故，即起妄想，执以为实，是故今时意里，确实将作实事。……作此解者，即名观门。非【作】此观已，复作此念，我今既知由无明妄想，非实谓实，故流转变生死，今复云何仍欲信

此痴妄之心，是故违之，强观诸法唯是心相，虚状无实，犹如小儿爱镜中像，谓是实人。然此镜像体性无实，但由小儿心自谓实，谓实之时即无实也。……如是次第以后念破前念……作此解故，执心止息，即名从观入止也。」(T46, p. 657, a-b)

《大乘止观法门》：「【依他性止观体状】所言观者，谓因前分别性中止行，知法无实故，此中即解一切五阴六尘，随一一法悉皆心作，但有虚相，犹如想心所见，似有境界，其体是虚。作此解者，即名为观。……心似所熏之法显现，犹如热病因缘，眼中自现空华，然此华体相，有即非有，不生不灭。我今所见虚法，亦复如是，唯一心所现，有即非有，本自无生，今即无灭。如是缘心遣心，知相本无，故虚相之执即灭，即名从观入止。」(T46, p. 657, b)

《大乘止观法门》：「【真实性止观体状】所言观者，因前依他性中止行，知一切法有即非有故，所以此中即知一切法本来唯心，心外无法。……此心之相何者是也？为无前二性故，即将此无以为心耶？为异彼无外，别有净心耶？作此念时，即名为观。……何得以此无法为净心也？作此念时，执无之心即灭，则名为止。……」(T46, p. 657, c)

《大乘止观法门》：「能觅净心者，即是净心，设使应生分别，亦即是净心，而净心之体，常无分别。作此解者，名为随顺真如，亦得名为止门。久久修习，无明妄想习气尽故，念即自息，名证真如，亦无异法来证，但如息波入水，即名此真如为大寂静止门。」(T46, p. 658, a)

《大乘止观法门》：「复以发心已来，观门方便及以悲愿熏习力故，即于定中兴起大用，或从定起，若念、若见、若心、若境，种种差别，即是真如用义也。此名从止起观。又复炽然分别而常体寂，虽常体寂而即缘起分别，此名止观双行。」(T46, p. 658, a)

三观二十五轮【第40集】

二十五轮	3. 禅那	2. 三摩钵提	1. 奢摩他	
3	3	2	1	单
6	13 23	32 12	21 31	双
6	213 123	312 132	321 231	三
9				复单
1	321			圆修

# 圆觉经与金刚经 四相比较【第44集】

别 说				总 说	四 相
寿者相	众生相	人 相	我 相		圆 觉 经
相续之智性	超越能证、所证之我人相	能证悟之心	心有所取证	觉前 修证过程之智执，四执由粗而细，辗转	金 刚 经
〔现在我〕自我一期寿命之相续	〔他身〕自体我所取之他身有情	〔未来我〕今身死已，往生余趣	〔过去我〕自体我，从前际相续不断	凡夫我执。我、人、寿者，执自我三世 实有；众生相执他我实有	

《金刚般若论会释》：「①自体之我，从前际来，相续不断，取名我相。②他身有情，是自体我之所取，故名众生相。③若取现在自我乃至寿住，名寿者相。④若执取今身死已，复生余趣，名人相。第二显他我为实有，余三执自我三世实有，故成四执。」(T40,p.738,c)

# 亲近善知识——师尊百颂大科【第48集】

## 一、师为出苦及成就菩提的根本

- 1、归敬——三宝（1—2）  
师（3—4）
- 2、喻师为善导（5—7前）  
安心顺师教（7后—10前）
- 3、依师发起善法——众喻赞师德（10后—12）  
诸善法赖师生起（13—17前）
- 4、依师方生法性诸功德（17后—23）
- 5、结师为成就佛道之全部（24—25前）

## 二、不慢心观师过

- 1、赞师平等普化（25后—30前上）  
为法不嫌过（30前下—32后上）
- 2、明不求师过之由——师示现摄生故（32后下—35前）  
藐德得罪（35后—39前）  
唯佛无过（39后—41前）  
近恶知识堕罪（41后—42）  
自无福不应嫌师（43—44前）
- 3、弟子对师所应发之心（44后—52）

## 三、如理于师求法



- 1、为法求师——  
喻依师增长功德（53—56前）  
勇猛、净信求法（56后—64前）
- 2、善抉择法义（64后—66前）
- 3、结如理柔师功德（66后—68前）

#### 四、慢心求法的过失

- 1、听法时不可起嫌心（68后—71前）
- 2、闻法正确态度（71后—74）
- 3、受折伏——  
弟子应受折伏（75—76）  
教诃为师之责（77—78）  
有过应向师悔（79—80前）
- 4、慢师之过（80后—82前）

#### 五、侍师的态度与具体行事

- 1、随顺师意（82后—90）
- 2、侍师的具体行事——  
总说（91—95前）  
洗浴寢眠（95后—99）  
饮食（100）  
游方（101—102前）  
随行（102后—104前）  
处众（104后—105前）  
调心行事（105后—106前）
- 3、依师教行止（106后—108）

#### 六、总结——法重赖师尊（109—112）

# 师尊百颂

惠空法师集

- |    |       |       |       |       |
|----|-------|-------|-------|-------|
| 1  | 稽首十方佛 | 及法贤圣僧 | 娑婆救世主 | 本师释迦文 |
| 2  | 众生无明暗 | 久溺生死泥 | 哀宛无救济 | 三宝出苦航 |
| 3  | 皈命慈师尊 | 久集圣资粮 | 传佛悲智海 | 法雨润群萌 |
| 4  | 弟子生盲转 | 痴毒暗冥覆 | 业海无边际 | 出没无尽期 |
| 5  | 师尊为海导 | 医王慈人君 | 师者为父母 | 育养菩提身 |
| 6  | 师者为眼目 | 尽见善恶道 | 师者为大船 | 度出生死海 |
| 7  | 师者拔济手 | 挽脱轮回柙 | 当一心于师 | 恭敬复顶戴 |
| 8  | 不念有长短 | 不起增减心 | 于师得好手 | 尽取妙法藏 |
| 9  | 如完牢宝器 | 所受不杂漏 | 正思如是思 | 因净直心行 |
| 10 | 随顺师教令 | 善根渐增长 | 雪山出种种 | 美效良药草 |
| 11 | 佛法中完器 | 如大海吞流 | 胜德海出宝 | 菩提山真金 |
| 12 | 须弥超世间 | 莲花不染尘 | 白净月盛满 | 普照日晃耀 |
| 13 | 种种诸善法 | 师尊为依本 | 依尊师发起 | 生育及增长 |

14	识取及安住	依导师得果	我身久沉疴	哀苦无暂息
15	师如大医王	所说真良药	我身欲远行	荒蔓蛇盗当
16	师尊为良导	所说正直路	修法成功德	皆从般若得
17	般若从师得	当视师如佛	吾等众弟子	一向求师尊
18	见闻瞻礼问	尽恭敬供养	莫疑莫懈怠	令师生欢喜
19	身心大乐悦	依因师教令	成满诸善根	净修一切戒
20	法门助道法	诸禅定三昧	坚固菩提心	众总持辩才
21	大愿功德藏	密法集智众	一切净受生	出生一切道
22	起大慈悲心	摄无量善根	饶益众生心	离恶住法性
23	大心不退转	成就佛菩提	因依师尊教	得成办众事
24	莫生如是想	师尊半梵行	实纯一满净	梵行清白者
25	当生希宝想	生知足事想」	依止亲教师	诸戒依从生
26	传法教师尊	教证量从生	譬如良善医	善种种术巧
27	见诸癞病患	不观种姓别	丑好富贫贱	悉心为治之
28	亦如彼龙王	出大海溟澍	雨一切丛林	枯百谷草木

43	42	41	40	39	38	37	36	35	34	33	32	31	30	29
我宿世积罪	习近恶知识	今值杂行师	无有微过失	如器盛粪尿	虚实心自坏	谤师恶箭向	寻觅师龃隙	又如有好药	亦无有所妨	种福得因缘	不应远离师	罪人执烛导	悉令得法益	滋润还生长
今生为小人	后必种恶根	当视等佛教	其谁能无者	久涤乃清淨	不复得法利	必当入犁泥	自遭堕地狱	被毒不能害	如人壮力盛	同事摄生故	若师实有罪	疑罪不受光	莫见师罪过	师尊复如是
师不轻弃舍	永在暗冥中	离师背教诲	先世无福德	应做如是念	若起如是念	坏法身体故	于师莫嫌恨	宿业得知识	所食不调适	受世俗五欲	尚不应离去	自坠于沟壑	狗皮囊盛宝	弟子不简淨
我自无福道	种种苦无边	放心无所止	不得值佛世	唯独佛一人	急于师忏悔	害大恩德故	傲慢刚强心	不识得实意	亦复不为病	所现诸过失	为欲令众生	如是等因缘	不以囊弃宝	有来求教者

44	应勇破傲慢	于师顺逆受	正念持心忆	诣师起深心
45	发如大地心	一切事无倦	发如金刚心	坚正不可坏
46	发金剛山心	苦患不能摧	发离自我心	随师意转故
47	发如弟子心	不违一切教	发如僮仆心	持一切苦役
48	发如佣作心	随教令不违	发如卑下心	离自大上慢
49	发成熟心故	善知时非时	发起宝马心	离忧悞不调
50	发如大车心	载一切重任	发如大象心	调伏诸根故
51	发大山心者	镇一切恶风	发旃陀罗心	离傲慢幢故
52	发孝子心者	见师无满足	发王子心者	「顺服君教命」
53	观知识如月	犹如月初生	少壮明皎净	日日明增长
54	盛时月十五	其殿丰满盛	犹于如来智	信戒闻增长
55	所得诸功德	皆从般若得	般若由师得	视师如佛想
56	为般若随逐	莫以世利行	勤求依师尊	不应有疲倦
57	谒师无厌足	深心意清淨	数数往请问	请问莫惮劳
58	亲近无退失	供养不间断	学行无疑惑	受教不犹豫

59	深信尊敬心	尽劫不变改	渴法深情重	效萨陀波仑
60	践热铁猛火	悉不以为意	一偈尚不惜	况十二部经
61	于圣道生起	二力为最胜	第一善知识	第二般若想
62	为法身智慧	从师得妙慧	应不惜身命	勤精进恭敬
63	于师受教法	一字一心念	尽于尔所劫	破骄深爱心
64	第一恭敬心	昼夜修无异	依止法真实	不依言说余
65	随顺不失意	善抉择义趣	法义若合离	一心无倾动
66	随教自在转	显实恭敬心	教诲中敬重	值圣师不离
67	随顺知识教	诸佛悉欢喜	行心无疑惑	值一切善友
68	愿常不离师	具足最胜利	于师说法时	以纯净心听
69	不做异意想	不见师有过	破戒不律仪	族姓卑下者
70	容颜甚丑陋	言词不善巧	语言粗恶向	怀忿不柔美
71	故不从彼闻	如是失大利	于师闻法义	当作如是想
72	甘露与醍醐	除病三法想	稀有难得宝	净眼生妙慧
73	妙光明等照	遍知如实义	大果胜功德	菩提上妙迹

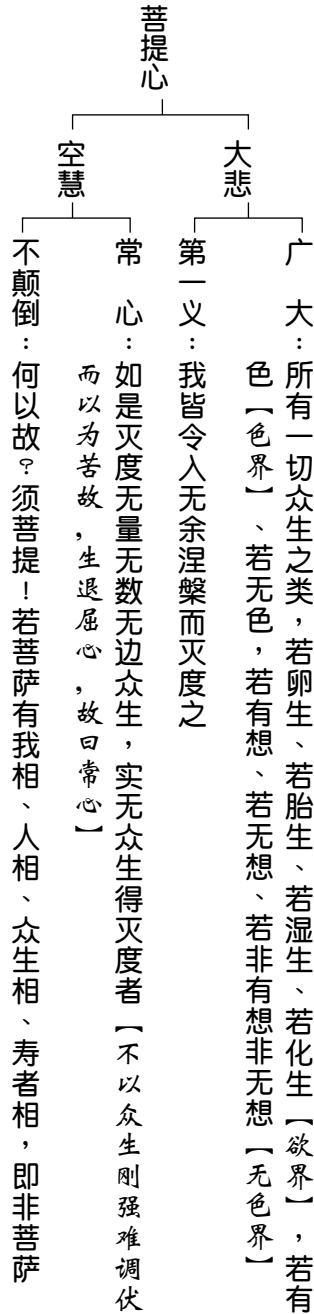
74	无罪大道性	如实择止观	从师得菩提	生心如佛想
75	于师无爱敬	无惭复无愧	乐不应行处	应受折伏事
76	不受嗔责者	自令退离散	师虽力驱遣	尽寿不应去
77	瓦器将入火	好者自真牢	恶者自破裂	瓦师不心惜
78	师不教诃者	邪见畜徒众	是破灭佛法	定当堕地狱
79	不应不悔过	顶戴礼师足	极自卑下白	我小复痴愚
80	后不敢复作	悔过罪除灭	恶意向师者	是恶意向佛
81	宁持万石弩	还自射身肉	身投大火中	利刃段段割
82	不敢恶意向	嫉谤善师尊」	随逐于师意	相望随事行
83	师所爱重者	当随而爱重	师有所谬失	当方便覆之
84	师有种种德	随称扬流布	至心无舍离	知恩常报恩
85	愿师常利乐	随师修福行	念法身深恩	日日时时切
86	常敬叹德化	从后称誉之	见师生欢喜	如见稀有宝
87	思念近不厌	愿不相舍离	莫为慢过慢	为粮为秕蔬
88	莫为衰为垢	无如是等过	但住善弟子	如法供给师

102	101	100	99	98	97	96	95	94	93	92	91	90	89
坏受般若教	师欲他方游	食时复超前	日日三时谒	弟子应扶持	师入浴室时	皆应代作役	医药资身物	而为上供养	随侍供差遣	恒常发起心	尊重复戴仰	于师世尊想	至心悦可师
当知是魔事	路经险难阻	须粥须食否	早起涤寢室	若老大羸劣	应持浴衣与	自不能赁他	丰备无匮乏	给侍所须用	时时面敬问	爱敬净信重	凡有教受取	为巧妙方便	是出离善根
随师入聚落	饥饿无水谷	先事安食器	食后扫洒地	应负入浴室	与水瓶授杖	师欲室中浴	师若欲作衣	尽礼敬供养	礼拜奉迎趋	于师常侍从	敬顺无违反	时非时间法	给侍供所须
取钵杖袈裟	惜命不能随	办杓备箸匕	日没安寢具	安大小便器	和尚欲少力	先应办浴具	浣衣舒展时	饮食衣卧具	殷勤和敬业	六时无间隔	闻法勤不忘	是住智正行	是出离资粮



112	111	110	109	108	107	106	105	104	103
佛法转增益	而能于般若	生诸如来说	于师尊敬重	作衣与诸药	不得他并诵	护圣法住持	随侍瞻师颜	如坏佛塔崩	不应在前行
广大溥群生	听受与解说	不生慈父想	常怀念亲近	剃发诸众事	不得从他受	令正法久住	不应闲远住	起大恐畏心	不应太逼近
德固积业深	令正法久住	不生诸佛想	谨事无违怠	不白至师尊	不得受他法	弟子未白师	想自调我慢	师止安众处	不得与并行
法重赖师尊」	无有是处者	不亲近承事	起慈父心想	一切不得作」	不与他衣钵	不得教他读	报恩供养德	一心摄身意	失念踏师影

# 金刚经菩提心【第 50 集】



《金刚般若波罗蜜经》：「何等为四种心：一广；二第一；三常；四不颠倒。」

云何广心利益？如经：诸菩萨生如是心，所有一切众生众生所摄，乃至所有众生界众生所摄故。

云何第一心利益？如经：我皆令住无余涅槃而灭度之故。

云何常心利益？如经：如是灭度无量无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有众生相即非菩萨故。此义云何？菩萨取一切众生犹如我身，以此义故，菩萨自身灭度，无异众生得灭度者。若菩萨于众生起众生想，不生我想者，则不应得菩萨名。如是取众生如我身，常不舍离，是名常心利益。

云何不颠倒心利益？如经：何以故非。须菩提！若菩萨起众生相、人相、寿者相，则不名菩萨故。此示现远离依止身见众生等相故。」(T25, p. 781, c-p. 782, a)

慈光禅学院简介

慈光寺禅七活动报导

慈光寺——佛藏印经会



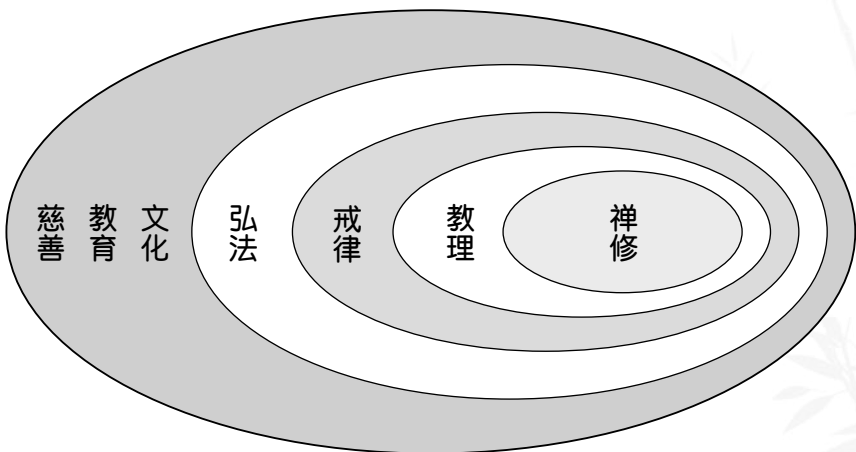
# 慈光禅学院简介

慈光禅学院创办于1996年。院长惠空法师，秉持《俱舍论》「教、证住世，名为正法住世」之理念，举出戒律、教理、禅修三者为道法内涵：

1. 以戒律居道法外圈，做为摄持僧团、清净身器之用。
2. 以教理确立知见，深入经义禅理。
3. 以禅修为核心，开发心性智慧，养成佛教实修人才。

而弘法、文教等利他事业，则是于三者行有余力之后，随缘随份而为。

慈光禅学院课程分为三部分：

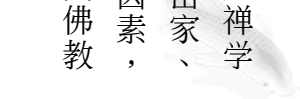


一、以「律仪清规」预备修道功夫：戒为三学之首，禅观中都有清净身器之预备功夫，中国佛教僧团更宿以清规为千年常轨，故以律仪做为学程前置之重要课程。

二、以「禅教融合」相应佛法本质：将南北传各经论禅观作综合比对，开设各种禅修理论课程。

三、以「正知觉明」契入慧观开发：熏修禅宗永嘉禅法及参话头法门，每年举办10期禅七。

禅宗及禅观思想，是中国佛教最重要的核心价值，两岸虽都有涉及，但慈光禅学院特别侧重发扬，故有值得两岸佛教青年学习空间。目前，台湾方面已开放大陆出家、在家佛教青年来台就读佛学院。相应于21世纪社会急遽变迁、国际化等外在客观因素，及中国佛教、东南亚佛教、印度佛教等佛教三大区块发展。慈光禅学院传承中国佛教大乘禅观，面向台湾、大陆及海外招收出家、在家佛教青年。报名简章备索！



# 慈光寺禅七活动报导

慈光寺禅七为慈光禅学院课程之一，由惠空法师主七，以禅宗参话头及永嘉禅法为用功方法，以「无念正知」与「禅教融合」为禅修理念：

1. **无念正知**：「无念」谓心念所取的六尘境界虚妄不实，故妄取的念无有。然此无念非如木石无心，而是以一能知之心，离开虚妄所缘境，转成清净的本心或觉性，此知此心谓之「灵知」，也叫「正知」。这一「无念正知」的禅观理路，为禅宗直观心性本质，法融、惠能、永嘉、宗密、延寿、圆悟、正觉等诸大禅师，皆以此为本源一路。故「无念正知」既通永嘉之「忘尘息念」，亦可说即是参话头参究向上之基本理路。

2. **禅教融合**：通过对禅观理论之慧解，著重对法门实际运心之特质解析与次第进入引导，注重学理化与次第化，将实际禅观法门与经教理论会通。

惠空法师长年于各佛学院从事僧伽教育，特别关注各宗禅观理论，并提倡禅宗法门的用功。关于参话头及永嘉禅法的解说，有《高峰禅要》、《永嘉集》之DVD出版

流通。为帮助打七者正确使用方法用功，禅七期间设有禅法教学。教学内容除次第解说永嘉禅法及参话头的法门具体操作外，还包括禅修基本观念、佛教禅观理论等，辅助精进用功。

慈光寺每年举办**10期**禅七，开放四众弟子参加：过年前打七个七，于农历**11月初**起七；过年后打三个七，于元宵节后起七。因大陆自由行开放，两岸交流来往手续愈趋简便，欢迎四众弟子事先报名，可参加**程或单期、数期**。



# 慈光寺——佛藏印经会

惠空法师著作、DVD结缘及助印、附印

## 缘起

本寺住持慈光禅学院院长惠空法师，长年致力于经教解读、宣讲及实际禅修，近年来更专研于各宗禅观理论，期在经教思想指导下，依循祖师修行方法及经验，使有心于禅修者，及两岸佛学院、僧院，有一理论及方法操作之参考。今将惠空法师历年开示法要整理印制流通，广为征求十方大德护持法施，助印、印，共襄盛举。所有出版印制之经书、法宝，免费赠送结缘，欢迎索请流通。

## 诸供养中 法供养第一

经法流通 有助于佛法正见的建立 令正法久住  
对于您的发心助印 我们表达衷心的感谢与赞叹



## 书目及内容简介



《禅宗心要》：本书搜罗引用祖师语录、著作，将之会集成一原则、脉络，而提出「禅宗三要三义」，所谓一心立宗、即心是佛、无心是道。此「心要三义」非出新意，皆是古代宗师禅匠数数铮铮之言，可藉此建立禅宗思想体系，是一本可令读者具体掌握禅宗思想纲领及修行法门的「心要」。



《台湾佛教发展脉络与展望》：本书乃惠空法师二十余年来，所撰写有关台湾佛教发展之十九篇文章，修订后结集出版。或可藉此与关心佛教发展之人士，一方面检视台湾佛教过去六十多年来发展的形态及生存发展的足迹、瞻视未来可能面对的问题及趋势；一方面呈显台湾佛教发展的理念、形式，为佛教三大区块（中国、东南亚、印度）提供端倪、征兆，以做为不同角度的省思，及佛教发展的教材、典范。



《禅修手册—永嘉禅与参话头》：慈光寺所提倡的永嘉禅与参话头两个法门，源于唐宋宗师流传的禅法，重于自力、觉性。法门与法门之间，在方法、觉受、境界等等都会有很多差异。此《禅修手册》做为慈光禅学院基本禅修教材，对于参话头与永嘉禅两个方法的具体操作技巧、用心要领，和操作技巧背后的理论，做了基本说明。相信对于一般大众，也应足以做为自已用功运心的依凭与准则。



《居士学佛手册》：本书编辑旨趣，在令初学佛居士，知其学行尺寸及正见，将身心实践于具体佛门行事中，而能于生活中履行福慧之庄严。

## 书目及内容简介



《永嘉集》DVD（含教材）：《永嘉集》内实禅宗心法而外形天台理论架构，于教理、行果、愿行各方面，都有非常理论性、层次性说明，可称天台摩诃止观之菁华版，是从禅宗立场掌握佛法本质的理想教材。尤其禅观操作次第清晰而直接，适合初学及各根机者做为入手方法。



《高峰禅要》DVD（含教材）：一花五叶，曹洞留下默照禅，临济留下参话头，至今仍以临济参话头一法为普遍，因其起手极简，功效极速、路径直捷，成就最高。惜因善知识远离隐没，佛弟子不得其门而入。高峰祖师为临济宗传人，所述禅要从初心下手到修证过程诸般境界，直到开悟行相，都非常详尽。实是参话头法门绝佳指南、是禅宗的摩尼宝珠。



《圆觉经》DVD（含教材）：《圆觉经》以十二位菩萨与佛的十二个回答，分为十二章。正宗分十一章中，第一章为总，以依圆觉，永断无明，方成佛道，为修行所依之理。后十章，依解起行，广明上、中、下三根修证。此三根修证是中国佛教禅观思想之主流结构，且符合今日次第性、理论性之学习诉求。



《禅观思想与法门运心》DVD（含教材）：此中收录慈光寺民国99年冬、100年春两届禅七中，惠空法师讲授的禅法课程。其中有对于禅观思想的总论，也有禅定境界的检查，及永嘉禅与参话头具体运心的方法，都是比较实用的禅观理论。



《梁皇大义》DVD（含教材）：《梁皇宝忏》是中国千古灵验之忏仪，惠空法师将之做一思想纲领之提摄分析，以助于广大信众礼拜《梁皇宝忏》时信受得益。并于解析梁皇要义前，将忏悔理论做更符合佛法、符合大众思维的分析，让大众在思维逻辑和心理上都能信受的前提下，透过接受忏悔理论，建立对忏悔法门的信心，进而实践忏悔而受益。

## 即将出版 书目及内容简介

### 禅宗甘露门

禅宗心地法门，直指此心为人观处，所谓看心无心。现今禅宗代表法门，如参话头、永嘉禅、默照禅等，虽各有善巧，实都不出「看心」本质。然此看心方法，流传在师资口耳或祖师语录中，因时代因素，或淹没不传，或隐晦不识。故本书意为：1. 从祖师语录中厘清禅宗看心之法门特质；2. 以经论教义明析禅宗看心之大乘禅观特质；3. 具体解析参话头、永嘉禅、默照禅等法门之看心修行次第；4. 以「体相用」之体系性架构，建立禅宗看心之法门理论。

### 大乘禅观理论

惠空法师十多年来为建立佛教禅观体系、提倡大乘禅观思想，涉猎各宗禅观研究，藉由参加学术会议因缘，提出多篇大乘禅观理论。今将十多篇禅观论文结集成册，以一窥大乘禅观之庄严。【排版中】

### 禅观与僧伽教育

禅观与僧伽教育是佛教命脉的主轴，一是佛法核心本质，一是人才培养，两者又须紧密结合，将禅观理论与实践落实在僧伽教育中，以培养真正正法僧才。本书汇集惠空法师多篇关于僧伽教育与禅观教育之文章，希望唤起大众对禅观与僧伽教育的重视。【增订中】

### 十二缘起禅观体系

惠空法师根据佛陀十二缘起根本教法，提出大乘「一念十二缘起」理论，以十二缘起支「觉迷流转」之禅观通义，定位禅观浅深，统摄三乘自力、他力各宗法门。所谓：以无明、行、识三支，为大乘如来藏、般若中观、唯识三宗之根源；触、六入、名色三支，为大乘法空入径；取、爱、受三支，为声闻戒定慧三学；有、生、老死三支，对应他力感应法门。具体将各宗禅观，定位、判释在十二缘起禅观架构中。【增订中】

# 圓覺經

教材

編著者：惠空法師

發行所：慈光寺·慈光禪學院

地址：41151台中市太平區坪林路50號

電話：886—4—23923364

傳真：886—4—23928497

大陸護持帳號

銀行：建設銀行廈門分行南光支行

帳號：1935269980110810897

戶名：周稚（惠空法師）

海外護持（外幣）帳號

銀行（SWIFT CODE）：LBOTTWTP024

帳號：024101053926

戶名：Che Kuang Temple

西元二〇一四年四月

本教材配合有惠空法師講述 DVD，免費索取。亦可上網搜尋：

【佛藏山網址：[www.fozang.org.tw](http://www.fozang.org.tw)】

【佛藏山影音專區 <http://216.168.201.146:81/Vedio.htm>】

# 台湾 慈光禅学院

在教理上：深入各宗代表性禅观经论。

在禅修上：早晚坐禅，每年举办 10 期禅七。

在生活上：以道场作务、生活仪则调练心性，培养自觉自省的能力。



● 禅七禅法教学



● 禅七禅堂止静



● 学院上课



● 过堂用斋


**永嘉集、高峰禅要等佛经、禅典 讲述**

请上网搜寻：<http://216.168.201.146:81/Vedio.htm> 【佛藏山影音专区】

慈光寺每年举办10期禅七：过年前打七个七，于农历11月初起七；

过年后打三个七，于元宵节后起七。

教务专线：886-4-2392-2762 / E-mail：tsang20@hotmail.com 【报名简章备索】

A serene landscape with a lake, mountains, and butterflies. The scene is misty and peaceful, with a large body of water in the foreground reflecting the sky. In the background, there are rolling green mountains. Two butterflies, one red and one brown, are flying in the middle ground. The sky is a pale, hazy blue. The overall mood is calm and contemplative.

《圆觉经》以十二位菩萨与佛的十二个问答，分为十二章。正宗分十一章中，第一章为总，以依圆觉，永断无明，方成佛道，为修行所依之理。后十章，依解起行，广明上、中、下三根修证。此三根修证是中国佛教禅观思想之主流结构，且符合今日次第性、理论性之学习诉求。