

【慈光禅学院课程】

梁皇大义

〈教材〉

往昔所造諸惡業
皆由無始貪瞋癡
從身語意之所生
一切罪障皆懺悔

惠空法師

編著





无念正知 禅教融合

惠空法师1957年出生于台湾屏东市。于大学期间接触佛法并担任师大佛学社社长。1983年披剃于三峡智谕长老座下，后于中华学术院佛研所就学三年。法师长期投入僧伽教育及青年学佛工作，1987年出任圆光佛学院及佛研所教务长。此后陆续在多所佛学院、佛研所授课，并创办慈善佛学院、慈光禅学院。现任台中太平慈光寺住持，净觉僧伽大学大乘佛教思想研究所教师，并在大陆多所佛学研究所任研究生导师，教授禅宗。

法师长于经论解读，如成唯识论、俱舍论、瑜伽师地论、中论、楞严经、摄大乘论、大乘起信论等，皆能自学并宣讲。又以佛法住世不离教、证，创办慈光禅学院，以各宗禅观理论导正禅修知见，而专以禅宗法门实修磨练心性。法师以宣讲永嘉集、禅源集都序、圆悟禅要、高峰禅要、传心法要、真心直指、大慧书信、宏智语录等做为禅宗正法眼藏指南。

禅宗自南宋大慧宗杲禅师提倡参话头及正觉宏智禅师提倡默照禅以来，参话头及默照禅即被视为禅宗两大具体可行法门。而永嘉禅法之禅观理路属默照禅先驱，而又较浅易条理化，在时间上亦较默照禅早出四百多年。故禅学院提倡「永嘉禅法」及「参话头」，常住及学院每年举办10期禅七：过年前打七个七，于农历11月初起七；过年后打三个七，于元宵节后起七，并开放僧俗四众参与共修。

「梁皇大义」 DVD 各集内容

篇 名	集数	内 容	页码
第一篇 忏悔析义	一	壹、为何忏悔? 贰、忏悔的名义	5-9
	二	贰、忏悔的名义 叁、忏悔的种 及方式 肆、忏悔理论	9-17
	三	肆、忏悔理论	17-23
	四	肆、忏悔理论 伍、结论	23-31
	五	第一次问答	
第二篇 《梁皇宝忏》大义	六	1、《梁皇宝忏》忏首一礼敬供 养仪	35-36
	七	1、《梁皇宝忏》忏首一礼敬供 养仪 2、《梁皇宝忏》总架构	36-39
	八	2、《梁皇宝忏》总架构 3、《梁皇宝忏》章节与核心思 想比对 4、《梁皇宝忏》所礼之佛与菩 萨	39-41
	九	4、《梁皇宝忏》所礼之佛与菩 萨	41-42
		5、《梁皇宝忏》三世十方诸佛 总表	43
		6、《梁皇宝忏》「慈悲」释题	44
7、《梁皇宝忏》道场(域)论		45	
十	第二次问答		

篇 名	集数	内 容	页码
第二篇 《梁皇宝忏》大义	十一	7、《梁皇宝忏》道场(域)论 8、梁皇思想大纲 解析	45-46 47
	十二	8、梁皇思想大纲 解析	48-49
	十三	8、梁皇思想大纲 解析 9、人、出忏文 解析	49 50-56
	十四	第三次问答	
第三篇 附篇—《水忏》大义	十五	《水忏》忏首、总架构	59-60
	十六	《水忏》科判	61

梁皇大义教材 目录

第一篇、忏悔析义.....③

壹、为何忏悔？

- 一、惑业苦之形成..... 5
- 二、业苦难逃，如影随形..... 6
- 三、三途苦剧，起大恐怖..... 7

贰、忏悔的名义

- 一、释忏悔名..... 8
- 二、忏悔的意义..... 9

参、忏悔的种 及方式

- 一、作法忏..... 11
- 二、取相忏..... 11
- 三、无生忏..... 12

肆、忏悔理论

A、灭罪方便

- 一、转变业缘..... 13
- 二、摧破业果..... 15
- 三、观法无生..... 18

B、罪业本质

- 一、无明..... 20
- 二、因缘..... 21
- 三、心识..... 21
- 四、罪性本空..... 22

C、业生业灭之因果法则相应

- 一、业的种类23
- 二、业可转变25
- 三、业转之因果法则相应27

伍、结论

- 一、忏悔本质与三业、戒定慧相应29
- 二、中国佛教三类忏悔方法30

第二篇、《梁皇宝忏》大义 ③③

- 1、《梁皇宝忏》忏首一礼敬供养仪35
- 2、《梁皇宝忏》总架构39
- 3、《梁皇宝忏》章节与核心思想比对40
- 4、《梁皇宝忏》所礼之佛与菩萨41
- 5、梁皇会上三世十方诸佛总表43
- 6、「慈悲」释题44
- 7、道场（域）论45
- 8、梁皇思想大纲解析47
- 9、入、出忏文解析50

第三篇、附篇一《水忏》大义 ⑤⑦

- 1、《水忏》忏首一礼敬供养仪59
- 2、《水忏》总架构60
- 3、《水忏》科判61





第一篇

忏悔析义

1

提 要

处此娑婆世界的生死凡夫，实难逃于恶业苦系。佛门中忏悔一法，与戒定慧相应，与止观相应，能提供众生解除罪业的契机。但凡夫肉眼不能观见「业力」之实存性，忏悔之功亦难以依常情而思议。故本文从三个思惟角度说明忏悔的理论：A、三种灭罪方便：改变外在业缘、摧破业果实体、观法无生，具体达成忏悔之功；B、三种罪业本质：无明、因缘、心识，最后归于罪性本空；C、业生业灭之因果法则的相应，以世、出世间共许的因果定律证成之。以此忏悔理论说明忏悔灭罪的可能，并将之与佛法整体三学修行结合。

1 本文惠空法师原发表于1999年12月「佛学与人生学术研讨会」，今于2012年11月增修



「人心不古，世道衰微」，社会风俗道德衰退，这是大家都有同感的。打开电视新闻、翻开报纸，媒体所报导的多是负面消息，杀、盗、淫、妄，在在易于感受到这股恶业的气氛。以杀业而言，一天不知杀了多少鸡、鸭？站在佛法立场来看，这些恶业将来必定会招感恶果报出现。

对于不能守五戒、行十善而广造种种恶业的凡夫而言，实可预见其将来受业报时悲怆、惨痛的可能性，而这些恶业在我们生命境界中，其实随时已在不定时逼迫着我们。如何面对这些恶业而免于苦报的逼迫？这是现实而迫切的问题。对于所造的恶业，儒家讲「羞耻之心，人皆有之」；佛法讲惭愧忏悔，相信若将其恶业披露，一般人都会有惭愧、羞耻之心。可是关键在于如何免于业报的剧苦呢？佛法有一个很好的方法，就是「忏悔」。

当然笔者也意识到，很多人并不知道忏悔的理论，也不一定认同忏悔消除恶业的可能性。所以，藉着这小小的篇幅来谈忏悔的理论，无非希望透过对忏悔理论的分析，能让部份有心之人，对于忏悔法门更加接受、更加认同，而对生命有所提升与滋润。

壹、为何忏悔？

一、惑业苦之形成

人生在世，大部分人都只想到受用青春年华所带来的五根、五尘的喜乐，而忘失贫穷、老、病、苦、斗争、死亡的痛苦。事实上，这些苦难随时随地在我们身边，即使短暂的没有现前，终究逃不过无常的规律，必然会到来。其实人身的老、病、死、贫穷与斗争，还是短暂、轻微的，真正长劫剧苦，是生死轮回的三恶道之苦。

此苦果的形成，是因造作恶业所致。为何会造作恶业？由无明故，不知一切外在世间，乃至自己六根身心，都如梦中境界般虚幻不实，所以执着贪爱此根、尘相对所起的乐受。因贪求此世间之乐，追逐金钱、权力及名利，追不到，便起瞋。这就是惑。而在竞求金钱、权力及名利过程中，便不惜争斗、杀害、抢骗，所以有杀、盗、淫、妄等恶业出现。这些恶业残害了众生，最后回归到自己生命，造成三途恶果，也造成世间种种水火、刀兵的苦难。

所以由贪、瞋、痴等惑，趋使身口造恶；由惑、业招感三途果报，这就是六道轮回之惑、业、苦的形成。业一旦形成，我们就在这惑业苦六道中，像车轮一样循环不已。

- A 如阎浮提人民之类，为钱财故，杀害欺诳，作十不善，死堕三途。²
- B 或有菩萨，以五蕴魔而为恐怖，是五蕴身从烦恼生，生已即起无量烦恼，因诸烦恼造不善业，由诸惑业堕大深坑，以是因缘而生恐怖。³
- C 十恶因心造，沉沦路险巇，执贪痴境缚，果感必相随。极苦泥梨趣，堪嗟无所依，缘熟如影向，坏劫报难移。⁴
- D 爱染为害本，业绳随系缚，轮转而不穷，还因业绳力。上至非想处，下及于三途，往返疾如风，生数复如雨。⁵诸趣而循环，无始长如此。

二、业苦难逃，如影随形

惑、业、苦之间，是一必然的因果轨则。惑为助缘，行业为因，因缘和合形成苦果。行善业得善报、造恶业有恶报，但凡造业，此业此果必如影相随，不可逃避。不论躲到石缝里，躲到大海里，躲到空中去，业果都像影子随身一样，形影不离。

- A 尔时，世尊为婆罗门而作颂曰：
若以饮食，衣服卧具，施持戒人，则获大果。
此为真伴，终始相随，所至到处，如影随形。
是故种善，为后世粮，福为根基，众生以安。
福为天护，行不危险，生不遭难，死则上天。⁶
- B 善恶随逐人，譬如影随形，随其所趣向，未曾相舍离。⁷
- C 夫人作善恶，行本有所因，彼彼获其报，终不有毁败。
夫人作善恶，行本有所因，为善受善报，恶受恶果报。⁸

2 《贤愚经》大正藏第4卷 408页下

3 《大乘本生心地观经》大正藏第3卷 318页下

4 《妙法圣念处经》大正藏第17卷 427页下

5 《妙法圣念处经》大正藏第17卷 433页上

6 《长阿含经》大正藏第1卷 14页下-15页上

7 《别译杂阿含经》大正藏第2卷 394页下

8 《增壹阿含经》大正藏第2卷 782页下

- D 夫人修其行，行恶及其善，彼彼自受报，行终不衰耗。
如人寻其行，即受其果报，为善获其善，作恶受恶报。
为恶及其善，随人之所习，如似种五谷，各获其果实。⁹

三、三途苦剧，起大恐怖

人道的果报，比三途苦趣好太多！但在人世间，尚且看到很多没福报的可怜人，不但有贫穷、病苦、衰老的逼迫，而且被冤枉、受委曲，或为营求衣食忍受种种辛苦，甚至遭遇战争或仇家的杀戮。所以一旦堕落三途，更将是难以承受的剧苦。

在三途中：畜生道众生愚痴无知，或生为牛马，受负重鞭挞之苦；或做为牛、猪、鸡、鸭、鱼、虾成千上万被屠割宰杀，恐怖切心。而鬼道众生在阴暗世界，忧愁惶恐，长年饥渴，没有食物。地狱众生更是长劫受种种拔舌、粪尿、刀山、油锅、剑林等罪报，摧碎身心。

所以佛弟子应要从经典中、从现实人生、现实世界中，反省、看到业果的可怕，起大恐怖心，务要设法脱离业果的系缚，逃出三界的牢笼。

- A 破戒之人，天龙鬼神，所共憎厌！恶声流布，人不喜见，若在众中，独无威德，诸善鬼神，不复守护。临命终时，心识怖惧，设有微善，悉不忆念。死即随业受地狱苦，经历劫数，然后得出，复受饿鬼畜生之身。如是转【轮】转无解脱期。¹⁰
- B 彼愚痴人行身恶行，行口、意恶行，彼行身恶行，行口、意恶行已，因此缘此，身坏命终，必至恶处，生地狱中。既生彼已，受于苦报，一向不可爱、不可乐、意不可念。¹¹
- C 菩萨摩诃萨常自思惟：我从往昔无数劫来，为是身心造种种恶。以是因缘流转生死，在三恶道具受众苦，遂令我远三乘正路。菩萨以是恶因缘故，于己身心生大怖畏，舍离众恶，趣向善道。¹²

9 《增壹阿含经》大正藏第2卷 826页下

10 《大般涅槃经》大正藏第1卷 195页上

11 《中阿含经》大正藏第1卷 759页下

12 《大般涅槃经》大正藏第12卷 499页上

贰、忏悔的名义

一、释忏悔名

「忏」是梵语，具言应为「忏摩」，此方翻为「悔」，合言「忏悔」，乃双存梵华之语。对忏悔一词的语意，古德多有申述，今列举数则，将可易便从中了解忏悔的内涵与精神：

(一) 义净大师的《南海寄归内法传》云：「说己之非，冀令清净。」¹³

(二) 道宣律师在《四分律删补随机羯磨疏》云：

取其义意谓不造新。则此忏谓止断未来非，悔谓耻心于往犯。由斯善故，已起无缘，当生无续，双碍缘续，说名行除；又由斯善，来感乐报，差彼苦缘，名为报除。¹⁴

(三) 智者大师的《释禅波罗蜜》云：

忏名忏谢三宝及一切众生，悔名惭愧改过求哀。我今此罪若得灭者，于将来时，宁失身命，终不更造如斯苦业……生如是心，唯愿三宝证明摄受，是名忏悔。复次忏名外不覆藏，悔则内心克责；忏名知罪为恶，悔则恐受其报……举要言之，若能知法虚妄，永息恶业，修行善道，是名忏悔。¹⁵

(四) 智者大师在《金光明经文句》中说：

1. 忏者首也，悔者伏也……伏三宝足下，正顺道理，不敢作非，故名忏悔。
2. 又忏名白法，悔名黑法；黑法须悔而勿作，白法须企而尚之，取舍合论，故言忏悔。
3. 又忏名修来，悔名改往；往日所作恶不善法，鄙而恶之，故名为悔，往日所弃一切善法，今日已去誓愿勤修，故名为忏，弃往求来，故名忏悔。

¹³ 大正藏第 54 卷 217 页下

¹⁴ 卍续藏第 64 卷 995 页下

¹⁵ 大正藏第 46 卷 485 页中

- 4.又忏名披陈众失，发露过咎，不敢隐讳，悔名断相续心，厌悔舍离，能作所作合弃，故言忏悔。
- 5.又忏者名惭，悔者名愧，惭则惭天，愧则愧人：人见其显，天见其冥，冥细显粗，粗细皆恶，故言忏悔。¹⁶
- 6.忏者鉴也，披陈发舒己之三业，不敢隐讳，令他委鉴……悔者废也，内怀鄙耻，悔造众非。……忏悔名惭愧，惭愧是白法。又自不作恶，不教他作恶。¹⁷

(五) 四正勤义

归结上述对忏悔一语的说明，可以用「破恶生善」一言以蔽之，而此中的不同浅深层次，又与四正勤有相通之处：

第一、已作罪令灭：对于往昔所作诸罪，生起惭愧羞耻之心，并对他人披陈发露，令罪垢清净。即所谓内心克责，外不覆藏；内外既断相续之心，则业缘难续。

第二、未作罪令不造：因顺伏于佛之教诲，或对往罪生起惭愧之心，或恐受恶果报，能自誓不造新罪，断未来非。

第三、未生善令生：相对于前除罪止非而言，更能积极企求白法，勤修善业，即所谓未生善令生。

第四、已生善令增长：善由身口意三业所造，而人心无常，随时会受外在因缘或内心烦恼影响，而停止善法的修习。所以为要坚固善业，须努力维系已生出的善法，使其延续增长而不停止，即所谓已生善令增长。

二、忏悔的意义

了解忏悔「破恶生善」义涵后，次将说明忏悔对于有情生命，在无边宇宙时空中的意义。此可以从三个角度说明：

(一) 生死轮回业果立场

就一般凡夫而言，在日常的身、口、意三业中，总是善恶夹

¹⁶ 大正藏第39卷 59页上

¹⁷ 大正藏第39卷 60页中

杂的；为善生人天，为恶堕三途，终必随业受报。而今虽为人身，已是诸苦交煎，又尚不知有多少无始恶业障伺缘成熟感报；即使暂生天上，天福尽仍不免下堕。故为免三途、人间生死苦报，必须忏悔。

未作之罪不敢复作，已作之罪今悉忏悔。所作业障应堕恶道、地狱、畜生、饿鬼、阿修罗、生十二难处，愿我此生所有业障皆悉灭尽，未来不受。¹⁸

(二) 修行解脱的立场

众生在趣向解脱的过程中，由于烦恼、业、果报三障的障蔽，于三十七道品不能修习，所以不能出离生死，故须藉忏悔之力灭除诸障。如《金光明经文句》云：

出家人虽欲修道，为五烦恼所障，心不得停，心为四颠倒所惑，不得入四念处，亦须忏悔除灭业障。¹⁹

(三) 究竟成佛的立场

相对于圆满清净的佛果位而言，虽是解脱的二乘和登地菩萨，仍有微细的无明烦恼存在。所以等觉以下，都须忏悔。这说明了，虽然三乘业障、烦恼有等差，可是就清净的法身而言，都未清净，都须忏悔。如《金光明经文句》中云：

当知忏悔位长，其义极广。云何而言止齐凡夫？是故五十校计经，齐至等觉，皆令忏悔。²⁰

这里对忏悔采取了最广义的定义，即是从「身心清净而相应于法性」的角度来说明。而在此广义定义下，忏悔，亦可说是止观的别义，即瑜伽和阿毘昙中所谓相应于真如、对应于觉性的止观义。

18 《合部金光明经》大正藏第 16 卷 368 页下

19 大正藏第 39 卷 60 页上

20 大正藏第 39 卷 60 页中

参、忏悔的种类及方式

前说明忏悔的意义，意在发起忏悔之心；下文说明忏悔之法及种类差别，以能实受法门之益。

忏悔旨在灭罪；罪有无量差别，灭罪之法亦应众多。但一般采用之分类有事、理二忏，及作法、取相、无生三忏两种。此中作法忏、取相忏属事忏；无生忏属理忏，故今且依三忏来说明。此三种忏法的内容，主要依据智者大师之说，其中有大小乘、正助、灭罪差别等歧义，将分别叙述于下：

一、作法忏

小乘作法忏，只适用于僧众，是指僧众违犯佛所制的戒律后，依律而行的忏罪方法。因戒律是佛所制，故违犯佛所制之戒，必须依佛所制之法方能忏除，但只能除违戒之罪（遮罪），不能除所造之业（性罪）。至于实际之羯磨作法，依所犯戒之轻重而有所不同，此在律中皆有明示。小乘三种忏悔中，即以此忏为主：

佛告阿难：若比丘犯罪，若欲在一比丘前忏，应至一清净比丘所偏露右肩，若上座礼足。右膝着地，合掌，说罪名、说罪种，作如是言：长老一心念，我某甲比丘犯某甲罪，今从长老忏悔，不敢覆藏。忏悔则安乐，不忏悔不安乐，忆念犯发露，知而不覆藏。长老忆我清净，戒身具足，清净布萨。²¹

而大乘作法忏则不限僧众，僧俗二众均可依方等诸大乘经中之道场作法，或祖师所制之忏仪而行，其方法不外礼拜、称名、发露、劝请、随喜、发愿、回向等。唯亦但除遮罪，不除性罪，因散心位中不见好相，作用力浅之故。譬如杀生，依法忏悔，能除遮罪，但性罪仍在，业果成熟仍须偿命。又，不论大小乘，作法忏均是从扶助戒律、灭除戒罪的立场出发，而若不特别强调，所谓作法忏，多就小乘而言。

二、取相忏

取相忏不同于作法忏之于散心，而要依于静定心的成就而除

21 《四分律》大正藏第22卷 921页中

罪，但因定心之力强，故能双灭性、遮二罪。小乘的取相忏，在于取像专想，想成相起即能灭罪。如《金光明经文句》云：

犯欲人，作毒蛇口想，此观成时，淫罪即灭。²²

而大乘的取相忏，则不论作法与否，重点在于要见好相。如《释禅波罗蜜》言：

行者依诸经中忏悔方法，专心用意，于静心中，见种种诸相。如菩萨戒中所说，若忏十重，要须见好相，乃灭相者，佛来摩顶，见光华种种瑞相已，罪即得灭。若不见相，虽忏无益。²³

总之，想相也好，见好相也好，说明取相忏均须赖定心之成就，故有扶定、灭散乱之定罪之功用。

三、无生忏

无生即观法空，大小乘俱是理之慧观。但小乘的无生忏以析空观为主，只明但空，此法成就，能出三界。所谓：

观造罪心，本无主宰，念念无常，无谁能作、无是业报，我见若亡，诸使永寂。²⁴

而大乘的无生忏，是指相应于实相而言，深达罪性本空，了知一切法常清净故。此法成，能除根本无明烦恼。如《普贤观经》云：

一切业障海，皆由妄想生。若欲忏悔者，端坐念实相。众罪如霜露，慧日能消除。是故至诚心，忏悔六情根。²⁵

又大乘三忏中，以无生忏为正行，作法和取相只是助行，而之所以有正助的差异，在于众生根性不同，故修入方便有别。又且唯无生忏可单独行之，作法和取相则不能离开无生忏理观的基础。相对于作法忏取小乘为主，取相忏和无生忏，则多指大乘之忏法而言。

今将此三种忏法之差异，以表整理之：

²² 大正藏第 39 卷 60 页下

²³ 大正藏第 46 卷 485 页下

²⁴ 《金光明经文句记》大正藏第 39 卷 115 页下

²⁵ 大正藏第 9 卷 393 页中

		作法忏	取相忏	无生忏
主要依乘		小乘	大乘	大乘
正助		助行	助行	正行
灭罪		遮罪(违无作罪) (戒上罪)	遮罪、性罪 (定上罪)	遮罪、性罪、无明 (慧上罪)
灭罪因缘		散心	定心	慧力
灭罪成就	小乘	依律羯磨	想相成就	诸法无我
	大乘	方等诸忏	见好相	证空性
除障 ²⁶		三恶道报障 三恶道业障 怖畏忧愁烦恼	人道报障 人道业障 四住烦恼	三界有漏报障 三界有漏业障 无明烦恼

肆、忏悔理论

经中常说忏悔能灭罪，我们肯定忏悔的主要目的在于灭除罪障。罪障一般说有三种，即业障、报障和烦恼。其实三者是一体的——烦恼是因，因烦恼而造业；一旦形成业，只要时节因缘成熟，必定会招感果报。因为烦恼在还未造业前是隐伏的，所以一般忏悔多就业跟果报而论。但经中说忏悔能灭罪，为什么忏悔就能灭罪呢？本文正要说明此中的理由。下文分三个角度来谈：A、灭罪方便；B、罪业之本质；C、业生业灭之因果法则相应。

A、灭罪方便

一、转变业缘

这是从业感因缘改变的事相上，说明如何忏悔除罪。依佛法而言，所造的业就如同种子一样，适当的时节因缘成熟，就会现行招感果报。此论是基于业种不消亡立场，说明业种不消，但可以在业种成熟为果报的过程中，改变其因缘，令种子不成熟或得到相对性的变化，而达成果报改变的目的。从世间法来看，世间既有种子可以用种种方法使其不发芽成熟，业种亦可以有种种善法因缘使其不感果报，因为佛法是不离世间法的。它一方面保留了业果不消的道理，承认罪业本身还是会招感果报，另一方面又

26 依《金光明经文句》大正藏第39卷60页下

由于对应的因缘改变，而达到忏悔灭恶生善的功能。

关于业感因缘的改变，以下分析其中不同的义涵：

(一) **量变义**：这是用增加善法的方法，使先所作的恶法得到相对性的改变。如《十住毘婆沙论》说：

升盐投大海，其味无有异；若投小器水，咸苦不能饮。如人大积福，而有少罪恶，不堕于恶道，余缘而轻受。又如薄福德，而有少罪恶，心志狭小故，罪令堕恶道。²⁷

这是以盐巴喻恶法，水喻善法；一升盐巴加入一碗水中，即咸得难以入口；若把这一升盐巴加进一大水池中，即一点也尝不出咸味。行者亦如是，从量变的意义来看，修集了大福报、大功德，相对的恶业苦报就淡了；若没有修集福德，便直接感受到苦报的强大逼迫性。

(二) **分散义**：广义来说，这亦是一种量变义；但此是透过时空的延展，使恶业解体，慢慢消散。如此让恶业的能量，一点点细碎的释放，果报就不会以剧烈猛烈的方式出现。譬如一个人一次背一千公斤的重担，即不能负荷，会被压垮，但如果把时限拉长，一天只背一公斤，则不觉其负担，慢慢地就可以把罪业消化于无形，此亦近于今人所谓分期付款的方式。

忏悔罪则轻薄，于少时受。是故忏悔偈中说：若应堕三恶道，愿人身中受。²⁸

(三) **承藉义**：这是从凭藉他力的作用，而使果报改变的立场来说明。譬如铁丸直接放在水上，必定会下沉，但若放于船上，或是打造成大铁船，因假藉水的浮力，即不会下沉。所以，行者若如是承藉佛力、福报、功德，亦能免三途苦报。经中亦有相似比喻，如《那先比丘经》云：

人在世间作恶至百藏，临欲死时念佛，死后者皆生天上，我不信是语……那先言：船中百枚大石，因船故不没，人虽有本恶，一时念佛，用是不入泥犁中，便生天上。²⁹

27 大正藏第 26 卷 49 页上

28 《十住毘婆沙论》大正藏第 26 卷 48 页下

29 大正藏第 31 卷 701 页下

(四) 压伏义：这是说明透过一强而有力的外力制伏，而使其业果不能成熟招报。譬如以石压草，令草不生，只要压伏的力量在，业果甚至可以永不生起。但因为没有破除草的生长能力，压伏的因缘消失，还是能感果。但行者只要能不间断的修集福慧，则果报自然就永无缝罅可感，或以此争取其他忏罪之力，帮助销除苦报，也就达到除罪的目的。

事一心虽亦灭罪，如石压草、如冰夹鱼，冰泮则鱼游，石去则草长。定力已过，罪将复现。³⁰

二、摧破业果

广义来说，摧破业果和改变业果因缘一样，都是从善恶对应的立场来谈。但本文为强调此摧破的对治义，故仍分开讨论。所谓摧破，是以一种善法对治的力量，将业种能生的作用力破坏，直接破除业本身的体质，令果报不生，所以基本上，这还是从事相上而论。关于此对治义，可以从两个角度来说明：

(一) 善法对治

佛门中有名的善法对治，就是「五停心观」；停就是停止的意思，它分别以不净观、慈悲观、因缘观、数息观、念佛观等五种善法来止息我们心念中贪欲、瞋恚、愚痴、散乱、罪障等五种恶法，这就是对治义、摧破义。而若就忏悔而言，其善法对治亦有差别：

1. 发起善心：所谓信心和惭愧心。信心，是信因果，信造恶业，将来会受恶果报，故不敢造恶。而惭愧心，是惭愧追悔自己的过失，承认自己的过失，用悔心来斩断造恶之心。

A 复有一类名福田僧，于佛舍利及佛形像，并诸法、僧、圣所制戒，深生敬信，自无邪见，令他亦然，能宣正法，赞叹一乘，深信因果，常发善愿，随其过犯，悔除业障。虽毁禁戒，不坏正见，以是因缘名福田僧。³¹

30 《阿弥陀经疏钞演义》卍续藏第33卷 674页下

31 《大乘本生心地观经》大正藏第3卷 300页上

B 第五忏悔者，但当深信因果，信一实道，知佛不灭，是名修第五忏悔。³²

C 若复有人修诸净戒，离于邪执、愚迷、颠倒，已所作罪忏令不增，未作之罪防护不生。修习闻思及诸善业，舍离悭贪、欺诈、暴恶，深信因果。由此因缘，不受焚烧地狱之苦。³³

2. 发露：发露是向他人自陈过失，如此心不覆藏瑕疵，即回复清净。譬如将树根曝露出来让太阳晒死，则枝叶等即不能继续生长。若能将自己罪过陈露，则业即不得感果。

复云何业而不得果？所修恶业回心发露，省悟前非思惟嫌厌，心念口言作意专注，重重忏悔，此业虽作而不受果。³⁴

3. 断相续心：这是发起坚决的心志，对治相续的恶念，让自己不再做恶。

若人造重罪，作已深自责，忏悔更不造，能拔根本业。³⁵

4. 精勤修善：这是指发起三业的精勤，努力修善；或发起对正法的好乐心、大愿心，如思惟无常、发菩提心等等。

A 若人造重罪，修善以灭除，彼能照世间，如月出云翳。³⁶

B 是菩萨所有重罪现世轻受。何以故？是菩萨摩訶萨用普慈加众生故。³⁷

5. 功德相应：思惟忆念十方佛的神通、功德、智慧，招感佛的功德力或法性功德力来对治恶心。

A 谛观此像，三十二相，八十种好，皆使明了。见此像已，名观像法。佛告禅难提及勅阿难：佛灭度后，若比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，欲忏悔者、欲灭罪者，佛虽不在，系念谛观形像者，诸恶罪业，速得清净。³⁸

32 《佛说观普贤菩萨行法经》大正藏第9卷 394页中

33 《妙法圣念处经》大正藏第17卷 422页上

34 《分别善恶报应经》大正藏第1卷 898页上

35 《佛为首迦长者说业报差别经》大正藏第1卷 893页下

36 《阿毘达磨大毘婆沙论》大正藏第27卷 511页上

37 《摩訶般若波罗蜜经》大正藏第8卷 224页中

38 《禅秘要法经》大正藏第15卷 256页上

B 此大涅槃微妙经典亦复如是，出兴于世，若有众生一经耳者，悉能灭除一切诸恶、无间罪业。³⁹

C 佛告阿难：佛灭度后，佛诸弟子若有忏悔恶不善业，但当诵读大乘经典。⁴⁰

以上皆是从善法、善心的立场来谈，有有漏的善、有无漏的善；有凡夫的善、有圣者的善；有身善、口善、意善。当然，善法对治的方式还有很多，总之都是用善的力量来摧破恶业种子，使恶业种子破坏。譬如薪材被火所烧、病被药除、雪为日融、暗被灯破，这当中，火、药、日、灯喻如善法，薪、病、雪、暗喻为恶法。恶法碰到善法，恶法就会消除，就好像薪碰到火被烧亡、雪碰到太阳被融化的道理一样。此在《大宝积经》、《大集经》都有此意：

A 迦叶！譬如千岁冥室，未曾见明。若然灯时，于意云何，暗宁有念：我久住此，不欲去耶？不也，世尊。若然灯时，是暗无力而不欲去，必当磨灭。如是迦叶！百千万劫久习结业，以一实观即皆消灭。其灯明者，圣智慧是；其黑暗者，诸结业是。⁴¹

B 波旬！喻如百千年垢腻，可于一日浣令鲜净。如是于百千劫中，所集诸不善业，以佛法力故，善顺思惟，于一日一时尽能消灭。波旬！如有乾草基积大如须弥，以少火投中，速能烧尽。如是以少慧力故，能除灭无量诸暗冥聚。⁴²

也就是说，理论上，恶业存在没有错，但因为善法的对治，恶业即得以消亡，这是符合于佛法因果律的。从因果的立场来解释，因为造恶业，所以有恶果报，如果不加以对治，恶果报将来终会成熟；但今天因为我们以善法来对治（因），所以恶果报消亡了（果），这就是因果。当然，我们要对治得恰当，如对症下药，才能药到病除；火候够，薪材才能烧尽。佛法不悖因果律，世间有这样的道理，佛法当然也可以应用这样的道理，它还是符合于事相的因果法则。

39 《大般涅槃经》大正藏第12卷 417页中

40 《佛说观普贤菩萨行法经》大正藏第9卷 393页上

41 《大宝积经》大正藏第11卷 634页中

42 《大方等大集经》大正藏第13卷 页123下

(二) 心性转变

关于业果的摧破，前面是从客体的善恶法对治关系来谈，这里则是从心性主体由恶转善的立场来补充说明。在《金光明经文句记》中有提到「业随观转」⁴³和「由定心想成胜相，熏修力强，能转恶业。」⁴⁴的观念。这两句话，就是从心性改转的角度来说明业能转变的道理。因为一切业都是由心所造、由心所成就的，心本身就含藏有恶业，恶业是因，果报是果；恶业由心造，恶果由心现，在它还未形成果报、或将要形成、或正在形成、或已形成果报之时，都可以透过强而有力的观想之力，如观想善法、观想佛菩萨的功德，而让恶果报转变。这是心善、心恶互相转变的摧破义。

三、观法无生

前面转变业缘和摧破业果，是从事相讲，此观法无生是从空理契入。从事相讲，是由业实有的立场出发，一是把外缘改变，一是把内因摧破；而这里从理上契入，则根本否认业的实体性。所谓观法无生，就是了知一切法本来就是清净的、是空性的，既然一切清净，恶业、果报本自就都不存在。这是从觉迷、明暗的正反差异来谈，譬如迷路之人，知道了正确的方向，就不存在迷失方向的问题；光明出现，就没有黑暗的道理一样。所以只要知道无生（觉），罪（迷）就不存在，如此发起空性智慧，即毕竟达到灭罪生善的目的。

而在体达法性清净、空性的过程中，还是随众生根性，而有不同角度的契入：

(一) 观法如幻

这是从诸法如幻梦的立场来说明业果本无的道理。现前一切境界，就像镜中的影像，或梦中的境界一样，都是假的，不真实的。举例来说：今天我们看到镜子里有很多钱，在不知道它只是镜子里的影像时，会生起欲求之心，但一旦发现它只是镜子反射出来的影像，贪求之心就会放下。同样的，看到鬼影会害怕，但

43 大正藏第 39 卷 113 页中

44 大正藏第 39 卷 116 页中

发现它是梦中的影像时，就不再恐惧。我们现实生命中的种种境界，就像镜中的钱、梦中的鬼影一样，只要认识到它只是镜像、梦境，就不会对它产生欲求心、恐惧心等等执着，因为知道它是假的，拿不到，它也不会跑出来。知道一切如梦幻，业就没有了、消亡了。如《净业障经》云：

诸法如影响，欲恚无处所，如幻梦水月，实无染恚者。⁴⁵

(二) 观法缘生

这是从诸法缘生无自性的角度来说明业果本空。如《大乘三聚忏悔经》云：

如来说一切诸法从因缘有，或有生灭，过去已灭，未来未至，现在无体，无有业障，无业障处，现作诸行亦无业障。……以是义故，一切诸法无有业障。⁴⁶

又如《合部金光明经》云：

一切诸法从因缘生，如来说异相生、异相灭，以异因缘故，是时过去诸法已灭、已尽、已转，如是业障无复遗余。⁴⁷

这里所谓缘生无性的道理，可以举水之氢氧和合的关系来方便理解。大家都知道水（H₂O）是由氢跟氧和合而成的，透过方法把它分解成氢跟氧以后，水原有的湿润特质就消失了。所以，当我们知道水只是氢跟氧和合的因缘性，就能了解其湿润之本质的虚假性，这就是缘生性空的道理。所以我们可以从水湿润特质不存在的道理中，证明一切万法本身的自体性，就跟水的湿润性一样，是因缘和合虚假成立的。

(三) 唯心所现

这是从如来藏自性清净心的立场，说明所现唯心，一切皆是清净。如《占察善恶业报经》云：

显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心，一实境界而起，依一实境界以之为本，所谓依一实境界故，有彼无明，不

45 大正藏第 24 卷 1099 页中

46 大正藏第 24 卷 1092 页下

47 大正藏第 16 卷 369 页上

了一法界，谬念思惟，现妄境界，分别取着集业因缘。⁴⁸

又如《普贤观经》云：

观心无心，从颠倒想起。如此想心，从妄想起，如空中风无依止处，如是法相不生不灭。何者是罪？何者福？我心自空，罪福无主，一切法如是，无住无坏。⁴⁹

及《释禅波罗蜜》云：

一切万法，悉属于心，心性尚空，何况万法？……以一切诸罪根本性空，常清净故。⁵⁰

这唯心所现的道理，同样可以透过譬喻来说明。我们以捏泥巴为例：一团泥巴可以把它捏成鬼，也可以捏成人、捏成狗，甚至捏成佛。捏成鬼时，它就变成鬼，看起来就会吓人；但把它一揉一捏，变成佛以后，又得到大家的恭敬。所以说，泥巴团捏成的鬼、人、狗、佛的形像本身就像外在的生命境界一样，并没有它的实体性；关键在于泥巴，泥巴比喻我们身心的本性，就是清净的自心。我们只要认识到这清净的本心，就像把这泥巴一捏，一切外在的善恶业都不存在了。

B、罪业本质

前从具体行法，说明三种灭罪的方便，此则进一步探讨罪业的本质，说明业的本质，相应于十二缘起前三支、相应于大乘三宗，毕竟而言，性空无体。

一、无明

惑、业、苦之因果循环，是有情生命轮回相续的基本原则。业为果报、苦报之因，然而业之因又是什么？就是惑。所以说，业的本质、根源、因由，就是惑、无明。

再从三世十二缘起来看惑、业、苦：行支定位在过去业，行之前是过去无明；有支是现在业，前面的爱支、取支等烦恼是业

⁴⁸ 大正藏第 17 卷 905 页上

⁴⁹ 大正藏第 9 卷 392 页下

⁵⁰ 大正藏第 46 卷 486 页中

的惑因。故从浅近论，现前业之因源即三毒等烦恼；从深远论，过去已作业之因即无明。又，三毒烦恼属见思惑，而见思惑的根源，即是无知、无明之本质。所以可以说，业的根本因源就是无明烦恼。如说：

A 一切诸世间，犹如旋火轮，皆随无明转，业力庄严生。⁵¹

B 三界如轮转，业系轮不断。是故舍爱欲，离欲得涅槃。⁵²

二、因缘（行）

业的本质，从十二缘起来看，就是行支。各经论对于行支的定义，就是过去业，而此业之深层本质，就是缘起、缘生的概念。如《大乘义章》说：

所言行者，诸业集起，名之为行。集起有二：一就业体，缘中集起，名之为行。二就功能，集起后果，故名为行。⁵³

所谓集起，就是因缘和合而生、缘起而有的概念，所以说业的本质就是缘起。如说：

A 须达答言：「如我所见，一切众生悉是有为，从诸因缘和合而有。言因缘者，即是业也。若假因缘和合有者，即是无常，无常即苦，苦即无我。⁵⁴

B 此等诸法若生若灭，于胜义谛中无有少法可得。何以故？一切法缘生故，无主宰、无作者、无受者，因缘故转。然于是中无法可转，亦非无转，亦无异法。随转和合，施設三界，但以烦恼业转，故有施設。⁵⁵

三、心识

在三世两重因果之十二缘起支中，虽然从投胎心识立场，将识支定位在苦报，但如果从阿赖耶识的立场，则此识就是业力的根源。因为阿赖耶识有所谓积聚、含藏的种子识义涵，此是做为

51 《佛说千佛因缘经》大正藏第14卷 71页中

52 《正法念处经》大正藏第17卷 131页下

53 《大乘义章》大正藏第44卷 547页中

54 《别译杂阿含经》大正藏第2卷 448页下

55 《佛说如来不思議秘密大乘经》大正藏第11卷 740页上

万法生起的因，可说种子识就是业力的根源。

再就一般说有身、口、意三业的造作，事实上，身、口是由心所趋使而行的。如说：业从何处起？业从心起。造业起于烦惑，而烦恼在那里？烦恼在心。故古德云：「罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡，心灭罪亡两俱空，是则名为真忏悔。」所以业的起处是心，识心也是业的本质。如经云：

- A 彼罪性不在内、不在外、不在中间。如佛所说，心垢故众生垢，心净故众生净。心亦不在内、不在外、不在中间。如其心然，罪垢亦然。⁵⁶
- B 如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。愿我及一切众生速达心本，永灭罪根。⁵⁷
- C 识为其主，业为攀缘，二种相因，初识生起，作业受果皆不失坏，或趣地狱，或堕傍生、琰摩罗界及阿修罗，若人若天。⁵⁸

四、罪性本空

以上从十二缘起支来看，无明是业之因，行是业本身，识是业所含藏处。无明、行、识三者，都可视为业的本质。一般所谓业，多是从事相或哲学形而下角度，说明有情生命招感业果之力；而从业之理性或哲学形而上角度，则无明、行、识三支，做为业之深层本质，正是大乘三宗的本源：无明支对应如来藏思想、行支对应于般若中观思想、识支对应唯识思想⁵⁹。

1. 如来藏：无明、烦恼。
2. 般若中观：业行集起，诸法缘生。
3. 唯识：赖耶的种子识含藏。

从大乘三宗思想来看：如来藏思想说烦恼无体；般若中观说诸行因缘生灭性空；唯识说转识成智。究竟而言，无明、缘生、识心三者做为业的本质、体性，都是无体而空性的。

56 《维摩诘所说经》大正藏第14卷 541页中

57 《占察善恶业报经》大正藏第17卷 904页上

58 《父子合集经》大正藏第11卷 970页上

59 参惠空法师〈十二缘起禅观体系〉，发表于2009年第二届世界佛教论坛

- A 此无明者，非实有体，如梦中人，梦时非无，及至于醒，了无所得。如众空花，灭于虚空，不可说言，有定灭处。何以故？无生处故。一切众生于无生中，妄见生灭，是故说名轮转生死。⁶⁰
- B 一切诸罪性皆如，颠倒因缘妄心起，如是罪相本来空，三世之中无所得。⁶¹
- C 云何灭业障罪？佛告文殊师利：若菩萨见一切法性，无业无报，则能毕灭业障之罪。⁶²
- D 如是法相不生不灭，何者是罪？何者是福？我心自空，罪福无主。一切法如是，无住无坏。如是忏悔，观心无心，法不住法中，诸法解脱，灭谛寂靜。⁶³

C、业生业灭之因果法则相应

业力本质既是性空，性空当下不碍缘起。所以落实在有情生命境界探讨业力思想时，根本理论是「如是因，如是果」、「如是果，如是因」的因果铁律，这是不容疑虑的。以下即立基于此缘起法则，来看业力差别、转变的因果相应。

一、业的种类

虽说业能感果招报，但在造业与招报之间，却有很多差别因缘，而从不同角度说明业的种类。

(一) 从业本身特性来看，有所谓共业、不共业；强力业、劣力业；引业、满业的不同：

1. **共业、不共业**：共业是众生共有的世间依报、环境因缘；不共业是有情各人不同的财富、眷属、夭寿、聪明才智的别业。又共业即引业，不共业即是满业。

A 如契经言：有共业、有不共业；有强力业、有劣力业。云何共业？若业能令诸器世间种种差别。云何不共业？若业能令有情世间种种差别⁶⁴

60 《大方广圆觉修多罗了义经》大正藏第 17 卷 913 页中 - 下

61 《大乘本生心地观经》大正藏第 3 卷 304 页上

62 《诸法无行经》大正藏第 15 卷 753 页中

63 《佛说观普贤菩萨行法经》大正藏第 9 卷 392 页

64 《大乘阿毘达磨集论》大正藏第 31 卷 679 中

B 佛告输迦长者子言：「业因业生、业因业灭，业有前后、引满⁶⁵差别，报乃高低、愚智悬隔。⁶⁶

2. 强力业跟劣力业：强力业是众生有能力、有智慧、有福报，能够用智慧、福报使其恶业转变、减损。所以福报、智慧强，就叫强力；反之，福报、智慧、种种功德因缘，力不堪能，就叫劣力。

云何强力业？谓对治力强补特伽罗故，思所造诸不善业，由对治力所摄伏故，令当受那落迦业，转成现法受。应现法受业，转令不受。所以此业名强力者，由能对治业力强故。⁶⁷

(二) 从业受报的时间来看，《优婆塞戒经》中说有现生受报、来世受报、多生后受报，乃至不会受报等四种差别。而且不仅受报的时间有定与不定的可能，所感的果报也有定、不定的可能性。

是业四种：一者现报；二者生报；三者后报；四者无报。

业有四种：一者时定，果报不定。二者报定，时不必定。三者时定，果报亦定。四者时、果二俱不定。⁶⁸

(三) 从业招果的因果关系来看，也有一因多果，或多因一果等四种料简的可能性：

业招于果而有四种：谓一业引一果。一业引多果。多业引一果。多业引多果。⁶⁹

以上了解有多种不同种类的业，如说感果时间有差别、所受果报有差别。为何会有这么多差别业感的产生？在此依因果理则推断，是因为形成业的因素很多，所以产生不同的业。又因业在感报的过程中，不断有不同业因加入，所以产生不同受报的可能性，形成果报差异。下面「业可转变」将对此进一步说明。

⁶⁵ 《八识规矩补注》：「引满能招业力牵。此言第六识独能造引、满二业，此业能招总、别二果。以业胜力能牵引故，名为引业；圆总果故，名为满业。」（大正藏第45卷472页中）

⁶⁶ 《分别善恶报应经》大正藏第1卷901页中

⁶⁷ 《大乘阿毘达磨集论》大正藏第31卷679页下

⁶⁸ 《优婆塞戒经》大正藏第24卷1070页下

⁶⁹ 《八识规矩补注》大正藏第45卷472页中

二、业可转变

前说业、果的形成，都受因缘条件而定，所以业、果即在不同因缘条件下而有不同转变的可能性。如《阿含经》说，一切众生都是有为法，所谓有为法就是因缘和合，因缘和合本身就是业。业既然是因缘和合，就是无常性，就是不决定性，就有可改变性。

一切众生悉是有为，从诸因缘和合而有。言因缘者，即是业也。
若假因缘和合有者，即是无常。⁷⁰

《涅槃经》也讲，如果有人身在、口、意三业上与戒、定、慧相应修习，就可以转业。不是所有的业一定有果报，也不是所有的业都令众生定受报。所以《涅槃经》明白告诉我们，业的果报是可以调整，是可以转变的。

师子吼言：世尊！何等人能转地狱报现世轻受？善男子，若有修习身、戒、心、慧，如先所说。能观诸法同如虚空……以是义故，非一切业悉有定果，亦非一切众生定受。⁷¹

具体再引《优婆塞戒经》中说时、报定不定四种业中，若受报的时间不决定，果报也不决定，则此业有转变之可能。或如果受报时间往后推迟，业就可能转变，为什么？因为在造业到受果报之间，若有强力业之善法、福德或善根、智慧的力量加入，使业缘转变，就会使前业招报这一因果、因缘关系转变，所以重业得转为轻业。反之，若持续造恶，亦会轻业转重。又说，果报随造业当时的心境与造业后之心境变化而不同，既业果的产生由心的作用而定，心的作用改变，业果自然改变。

①若时不定，果报不定，是业可转。②若果报定应后受者，是业可转现在受之。何以故？善心智慧因缘力故。恶果定者亦可转轻。

何因缘故名果报定？常作无悔故、专心作故、乐喜作故、立誓愿故、作已欢喜故，是故是业得果报定。除是之外悉名不定。

众生行业有轻、有重；有远、有近，随其因缘，先后受之。如有修身、修戒、修心、修慧、定知善恶当有果报，是人能转重

70 《别译杂阿含经》大正藏第2卷第448页下

71 《大般涅槃经》大正藏第12卷第553页下

业为轻，轻者不受。若遭福田，遇善知识，修道修善，是人能转后世重罪，现世轻受。……若作小罪初方便轻后成已重，是人不修身、戒、心、慧，令轻作重。⁷²

对于业果改变的可能，《阿毗达磨顺正理论》也举例说明：果报是由所造的善或恶业，有本然法尔力，所以福业或恶业增长。以布施而言，福业的产生，从施主施给财物，有情众生得到受用时，开始增长。虽然布施心是一，但随受施者受用因缘不同，所得布施果报就有差别。譬如，受施的对象不一样，施给出家人、亲人眷属或畜生，对象不一样，果报也不一样。出家人中还有沙弥、比丘；有没有智慧、福德；圣者、凡夫僧；乃至烦恼轻重等差别。

除了布施的对象不一样，所施物也会随各种因缘产生不同的受用。受用的大小、好坏不同，果报也不一。譬如，今天的水果比较新鲜，明天的水果可能就不那么新鲜。同样的水果，今天拿到跟明天拿到，新鲜度不一样。又如，同样的钱，今天可以买十颗苹果，十天后再只能买一颗苹果，虽然拿到的钱一样，可是拿的时间不一样，所得到的受用度就不一样。或者，同样布施一百块钱，布施给美国人，在美国只能买一颗苹果，如果布施给贫穷的国家，如越南、柬埔寨、印度，一百块可以买十颗苹果。

所以同样的布施，因为受用的人不一样，所受用的因缘不一样，所产生的效果也不一样。虽然这个效果不是由施主的心造成的，可是会从受用者的受用差别，反射到施主的身心果报上。是由先所作布施的业力所生，最后各种差别受用功德所相应的布施福报，都会回到施主身上，显现为施主的报体，所以身心福报的内涵转变。

《阿毗达磨》的比喻，生动说明了业报随种种因缘而不同，所以业报是可转变的。

由法尔力福业增长，如如施主所施财物，如是如是受者受用。由诸受者受用施物，功德摄益有差别故，于后施主心虽异缘，而前缘施思所熏习，微细相续，渐渐转变，差别而生。由此当来，能感多果。⁷³

72 《优婆塞戒经》大正藏第24卷 1070页下

73 《阿毗达磨顺正理论》大正藏第29卷 541页下

三、业转之因果法则相应

有情在三界中轮转，无量无边的宇宙时空，都是由惑、业、苦所构成。业是决定有情生命的根源，在诠释忏悔思想时，虽说业可以转，可是也不能违背根本的因果法则。也可以说，就是因为有如是因、如是果，而如是果，必有如是因的因果法则，所以忏悔或修福时，业因缘转变了，果报随之转变。

忏悔除罪之所以成立，关键在于业因的转变。虽说恶业必然会受恶果，可是在造了恶业以后，再加上忏悔的智慧或福德的因缘，这一将要受恶果的业，因有不同因缘加入，也能随着因果的法则而产生转变。这就是忏悔理论最根本的意蕴。所以忏悔的法则、理论，仍然相应于因果法则之下。所谓：

A 从如是因生如是果，或如是果从如是因。⁷⁴

B 是故当知，决定善业决定善报，于一切时、一切处，无能散失。彼彼业因，彼彼果报，如外地界，彼坚实性，而非水火风界流润等性，如是蕴处界等彼彼差别。

C 所有一切众生作善恶业，亦复如是。彼彼业因，差别有异，彼彼果报，所得非一，假使经于百劫之中，而因果法决定无失。⁷⁵

D 假使经百劫，不坏诸业因，因缘和合时，有情随受果。⁷⁶

此章在一开始提出的三种灭罪方便，基本上是互相重迭贯通的；也就是说，虽然是业缘的转变，可是在业缘转变当中，就含有摧破和无生的含意，这是随个人心性而浅者见浅，深者见深。因为一切法本来就是由心所现的，说它是因业缘转变而使业果不现，来达到除罪功能也可以；说它是因摧破业果而达到灭罪目的也可以；说它是体取无生而忏悔成就也可以。总之它是理事贯通的，在一法上，三个理同时存在，关键在于行者的智慧、忏悔时运心的心念、忏悔所依的法门和理则，而对应到不同的理，产生不同的灭罪力用。三者是完全可以随个人因缘而成就的。

74 《阿毘达磨顺正理论》大正藏第 29 卷 628 页下

75 《佛说给孤长者女得度因缘经》大正藏第 2 卷 854 页上

76 《福力太子因缘经》大正藏第 3 卷 435 页上

但虽说三者可以完全随个人因缘而成就，但却同样立足于因果法则的基点之上，禅宗百丈老人与野狐的故事，一段修行人「不落因果」或「不昧因果」的公案中，说明佛法在根本上讲究因果法则。因果法则是世、出世间都必须遵守的原则，如偈云：「假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」就说明了业、报的因果不爽。对于这首偈子，我们应该理解为——在因果律之下，我们所造的善恶业，如果没有其他的因缘加入，业永远存在。但如果我们加入适当的因缘，则业存在与否就有了转圜的空间。这里要强调的是，在因果法则之下，以身口意三业所造的善恶业为因，必定都有相应的后世异熟善恶果报为果。因此，在因果法则之下，本章在灭罪方便中，提出三种灭罪理由能否成立，必须通过检视来证明：

第一，就改变外缘来说：假设不修善增福、不承藉依凭福德去改变业的外在因缘，就会像碗中的盐水般咸苦难堪，或像铁跟石头一样直接沉入海底。但因为造作了善业（因），使得外在因缘改变（果），所以当果报出现时，自然就相应于善的时节因缘，而得到相应除罪灭苦的忏悔功能。所以，它是符合因果原则的。

第二，就对治而摧破业果而言：如果生病了，没有找到好的医生、没有用正确的药，病就不会医好；如果烧薪材，火没有达到燃点、没有风的吹助，薪也不会烧尽。所以，病被医生治好、薪被火烧掉，都要具足种种因缘；换句话说，只要因缘具足，对治的因果关系就可以成立。所以在摧破的立场下，如果不加入善法，恶业就不会改变；而加入了种种善法，有漏的、无漏的，才使得恶业改变，这当然也符合因果法则。

第三，就观法无生的立场来看：之所以有业，是因为有执着；如果不能把执着、错误知见放掉，必然会跟业相应。所以当我们能把知见改变，彻底放掉执着，相应于诸法幻化、本来性空、本性清净这么一个不执着的法性时，就没有业的存在。而在执着与不执着、觉悟与不觉悟之间，关键在于是否如实做梦幻观、空观和唯心观。如果不观空、不放掉执着，业不会消亡；正因为透过空观的智慧力量，才使执着放掉，业得以消亡。所以这也绝对符合因果律的。

在因果法则的检视下，证明这三种方法都可以成立，三者可以说都因为加入了某些成分，而使业得到改变，达到忏悔的功能。不过，三者的差别在于其符合因果法则时，有相应度的不同。所谓相应度，就是相应于法性的程度；也就是说，要达到忏悔除罪的功能，有其相应的因果条件，而不是随便加入任何因缘都可以达成的。譬如忏悔僧残罪，要二十位比丘作羯磨，这就是相应于作法忏的法性。取相忏时，必须要入定、要见好相、要如理的礼佛、观想，透过与取相忏相应的因果关系，才能将罪业消除。无生忏也一样，必须如理观察法性如幻、缘起、唯心，相应于无生忏的法性。三者的差别，就在相应于因果法则的法性深浅中表现。

伍、结论

一、忏悔本质与三业、戒定慧相应

前章忏悔理论，已说明忏悔事功相应于因果法则。所以，要忏除恶业，必须要以善法或智慧来加以销融。

何谓善法？所有善法，都从身口意身心所发出；所有人天功德果报，都由十善业而成。身口意十善业，就是善法的总结。

除了身口意的十善业外，成就忏悔的最大力量，在于与佛法三学——戒、定、慧相应，这是修集福德、智慧最大的泉源。《大涅槃经》、《优婆塞戒经》都讲到，忏悔要在身口意三业上修十善，十善之后，还要相应于戒、定、慧的修学，所以四法的修行——身（十善）、戒、定、慧，是忏悔根本的力量所在。所有忏悔法门，都不离开这四法。

A 师子吼言：世尊！何等人能转地狱报，现世轻受？

善男子！若有修习身、戒、心、慧，如先所说。能观诸法同如虚空，不见智慧、不见智者，不见愚痴、不见愚者，不见修习及修习者，是名智者。如是之人则能修习身、戒、心、慧；是人能令地狱果报现世轻受；是人设作极重恶业，思惟观察能令轻微。⁷⁷

77 《大般涅槃经》大正藏第12卷 553页下

B 如有修身、修戒、修心、修慧、定知善恶当有果报，是人能转重业为轻、轻者不受。若遭福田，遇善知识，修道修善，是人能转后世重罪，现世轻受。……善男子！智者若能修身、修戒、修心、修慧，是人能坏极重之业，如阿伽陀咒及除毒宝，破坏恶毒。⁷⁸

从以上文章可以看出，整个忏悔思想，是跟身口意三业相应，跟佛法的戒定慧三学相应——作法忏跟戒相应、取相忏跟定相应、无生忏跟慧相应。在本质上既然与戒定慧相应，则在作用上，必定会与止观相应。在此理论架构下，忏悔可说已跟整个佛法修行止观的思想结合，也就是大乘瑜伽论典的相应义，和有部阿毘达磨的对应义思想。

二、中国佛教三类忏悔方法

以上将忏悔理论，与佛法三业与三学结合，虽有清晰的条理，但还属于总纲层次。至于此一于身口意十善的修行，于戒、定、慧三学的修行，怎样落实在具体生命中？怎么落实在普罗大众的生活中？这时，中国祖师们以其智慧，根据中国文化、中国土地上的有情，发展出三类忏悔方法，基本上没有离开作法忏、取相忏、无生忏的内涵。

(一) 声闻作法忏：主要依据戒律，施行于僧团内部，在僧众或佛前发露、忏悔的羯磨仪式。此也通居士跟僧团忏悔。

(二) 大乘作法忏：中国祖师结合大乘取相忏和无生忏的精神，依据他力思想，相应于佛菩萨的功德、法性的功德、三宝的功德，撰制很多忏悔仪轨。透过这些忏仪的操作，与佛菩萨功德相应，乃至与止观、与法性相应，达成增福、除罪的目的。此又分为两类：

1. 求福、销业：如梁皇宝忏、三昧水忏、药师忏、大悲忏、地藏忏、金刚忏、焰口、水陆法会等唱诵仪轨，及各种诵经法会。此是在身口作法中，兼带以取相、发愿、无生的

意业，产生除罪增福的功能。

2. 求往生净土：净土宗有往生净土忏愿仪，以忏悔、发愿修集往生资粮。而打佛七也可以算是一种忏仪，虽然是求往生净土，但在念佛中自然产生忏悔除罪的力量。

(三) 无生忏：以僧众修集智慧为主。天台的法华三昧忏仪即属此类，虽然忏仪中也有取相忏、供养修福的成分，但这是做为从有相到无相的方便，其本质仍是相应于无相。而中国的禅宗，是最彻底的无生忏，参话头的疑情、永嘉的惺寂、默照禅的默究，都是最直接从观心下手，端坐念实相的无生忏。

从众生根性来看，普罗大众所相应的是作法忏，如梁皇宝忏、水忏等。因为透过种种仪式作法、假藉佛菩萨、三宝、经典的功德，祈求他力加持来成就忏悔，最为简单易行，也最为大众所接受。相对于无生忏，因为普罗大众对于自己的信心不够，对于佛法的知识、修行法门的理路也不够熟悉了解，所以对于无生忏较难契入。

再从时代因缘来看，台湾现今一般佛教弟子，大多喜欢拜忏，这说明一般人在心性中，对于烦恼、恶业有一份忏悔的心情，这也是历代祖师慈悲制作忏仪的善巧方便因缘。

藉由这篇拙文的提出，希望将忏悔的理论做更符合佛法、符合大众思惟的分析。让大众在思惟逻辑和心理上都能信受的前提下，透过接受忏悔的理论，建立对忏悔的信心，进而实践忏悔而受益。因为在娑婆的五浊恶世下，绝大多数的众生，都是在生死的烦恼业海中轮回轮转，都难免于恶业缠身，故都须假忏悔之功免除恶业。基于此，先须使忏悔涵义明晰以利忏法普及，大众在接受忏悔的精神与意义下，普行各种不同功德层次的忏悔方法，最终透过忏悔与佛法戒定慧三学修行相接合。这是此文提出的用意。





第二篇

《梁皇宝忏》

大义





1. 《梁皇宝忏》忏首 礼敬供养仪

目的：在整部忏仪前，导引行者发起礼敬供养之心

* 香赞——炉香赞、戒定真香等

(A) 一即一切，普遍十方供养

炉香赞：炉香乍热 法界蒙熏 诸佛海会悉遥闻 随处结祥云 诚意方殷 诸佛现全身

戒定真香：戒定真香 焚起冲天上 众等虔诚 热在金炉放 顷刻氤氲 即遍满十方 昔日耶输 免难消灾障

宝鼎赞：宝鼎热名香 普遍十方 虔诚奉献法中王 端为民国祝万岁 地久天长

杨枝净水：杨枝净水 遍洒三千 性空八德利人天 福寿广增延 灭罪消愆 火焰化红莲

(B) 赞后称唱「菩萨摩訶萨」的差别

	使用因缘	仪轨应用
1	香云盖 香供养	炉香赞、戒定真香、宝鼎赞等，或第二支香后直接唱「香云盖」
2	云来集 香供养	诵戒香赞、三时系念香赞、晚上佛事香赞
3	普供养 各种供养通用	皇忏供养赞（上午普供养，午后普贤王）
4	宝昙华 花供养	皇忏、药师忏忏首供养仪
5	普贤王 忏悔、供养等行门	忏悔偈后礼佛、皇忏忏首、供养赞（午后）
6	求忏悔 忏悔	皇忏、水忏每卷出忏文后再次忏悔
7	增福寿 消灾回向	消灾坛回向直接唱「增福寿」
8	增福慧 消灾回向	法会圆满「佛慈广大」消灾送圣赞
9	甘露王 洒净	大蒙山洒净后、引魂法节前洒净
10	清凉地 洒净、往生坛荐食	杨枝净水赞、瑶天玉露赞、中午灵前荐食回向直接唱「清凉地」
11	龙华会 回向龙华三会得度	皇忏第一回向赞
12	登云路 回向亡灵往生善处	皇忏第二回向赞、法会圆满「佛慈广大」超荐送圣赞
13	超乐土 回向亡灵往生净土	大蒙山灵前回向赞「六道群灵」
14	莲池会 诵弥陀经、往生坛荐食	莲池赞、晚上灵前回向直接唱「莲池会」
15	引魂王 召请引魂用	
16	安位王 安位	灵前安位赞后，或直接唱「安位王」
17	天人师 赞释迦牟尼佛	浴佛赞「九龙吐水」、「释迦文佛」赞后
18	度人师 礼赞祖师，祖师堂用	
19	普眼 赞韦驮菩萨	韦驮赞
20	护法藏 赞护法菩萨	伽蓝赞、监斋使者赞
21	禅悦藏	天厨妙供赞

一、忏法缘起

- (一) 弥勒提名→恭闻
- (二) 志公主持撰写→志公集华藏之玄文
- (三) 于梁朝武帝而肇启，大集沙门施忏→忏文感梦于梁朝
- (四) 感应即现→青霄云里，天人现报体之端严；白玉阶前，郗氏脱蟒身之苦难
- (五) 赞忏功德→以此消灾

二、礼敬供养：水忏（完全一致）、大悲忏（前后调换）、占察忏（地藏经）

- (一) 总说礼敬供养→兹者忏文肇启
- (二) 仰叩普贤→南无普贤王菩萨摩訶萨

- 出普贤观经**
1. 赞普贤（并坐骑）→有一菩萨
 2. 行者礼诵法华→行者见已
 3. 祈愿普贤示现→发是誓愿

【此为引用经文，影射普贤现身感应之用意，喻如「树木接枝」】

- (三) 敬礼十方常住三宝
- (四) 运心供养

- 出法华三昧行事项补助仪**
1. 持花胡跪礼敬—以下三业而行 → 长行
 2. 观想（意业）：共十七句

（有些本不唱，仅观想。如谛闲法师之随闻录言「默想」，有版本写「想已【意业】，敬花举【身业】」）

- (1) 第一句总相：①愿此香华【事】遍十方【理】

即事而理→即事而法界，即此一花而成空、假、中，
【色即是空一心经】、【色相无边，般若无际—永嘉集】

- (2) 十六句为所观别相

(A) 十三句—上供

a. 即此一花而为：②光明台、③天音乐、天香、④天食、
天衣、⑤妙法尘

b. 一出一切，旋转无碍（空间）→⑥⑦⑧

c. 我身遍十方一切三宝供养（我与空间）→⑨⑩⑪⑫⑬

d. 无杂无碍，尽未来际（时间）→⑭

(B) 后三句—下熏 →⑮⑯⑰

e. 熏众生、发菩提、证佛智

3. 散花（身行）：印度至今表示欢迎、供养都用散花

【散花→表法，香、水、花皆同】

4. 口赞（口业）：同上观想意→宝昙华菩萨摩訶萨（三称）

- (五) 赞佛二偈：前偈出自《法华经·药王本事品》，后偈出自《法华经·化城喻品》

※(六) 异本（皇忏随录）中，于赞佛偈后有宣疏之仪→疏义为如法如理行忏，祈三宝加被，遣荡业果

附：礼敬供养仪 原文

一、忏法缘起

恭闻 梁皇启建，弥勒题名。志公集华藏之玄文，群经录诸佛之圣号。大集沙门，宏宣忏法。忏文感梦于梁朝，瑞气腾辉于武帝。由是耿耿金光不昧，皎皎宝焰芬芳。郁郁香烟熏内阙，重重花蕊耀王宫。青霄云里，天人现报体之端严；白玉阶前，郗氏脱蟒身之苦难。以此消灾，灾消吉至；因兹灭罪，罪灭福生。真救病之良药，乃破暗之明灯。恩沾九有，德被四生。忏之功德，赞莫能穷。

二、礼敬供养

(一) 总说礼敬供养

兹者 忏文肇启，仰叩普贤行王。运想香花，供养十方调御。欲严清净之忏坛，先诵秘密之章句。要祈善果以周隆，必使罪花而凋谢。仰叩洪慈，大彰灵应。

(二) 仰叩普贤

普贤王菩萨摩訶萨 (三称)

1. 赞普贤 (并坐骑)

有一菩萨 结跏趺坐 名曰普贤 身白玉色 五十种光
五十种色 以为项光 身诸毛孔 流出金光 其金光端
无量化佛 诸化菩萨 以为眷属 安祥徐步 雨大宝花
至行者前 其象开口 于象牙上 诸池玉女 鼓乐弦歌
其声微妙 赞叹大乘 一实之道

2. 行者礼诵法华

行者见已 欢喜敬礼 复更读诵 甚深经典 遍礼十方
无量诸佛 礼多宝佛塔 及释迦牟尼 并礼普贤 诸大菩萨

3. 祈愿普贤示现

发是誓愿 若我宿福 应见普贤 愿尊者遍吉 示我色身
南无普贤菩萨 (十称)

(三) 敬礼十方常住三宝

举一切恭敬

一心顶礼 十方法界常住佛

一心顶礼 十方法界常住法

一心顶礼 十方法界常住僧

(四) 运心供养

1. 持花胡跪礼敬

是诸众等，各各胡跪，严持香花，如法供养，十方法界三宝。

2. 观想（意业）（默念想云：）

(1) 总相— ①愿此香花遍十方

(2) 别相

(A) 十三句—上供

a. ②以为微妙光明台 ③诸天音乐天宝香 ④诸天肴膳
天宝衣 ⑤不可思议妙法尘

b. ⑥一一尘出一切尘 ⑦一一尘出一切法 ⑧旋转无碍
互庄严

c. ⑨遍至十方三宝前 ⑩十方法界三宝前 ⑪悉有我身
修供养 ⑫一一皆悉遍法界 ⑬彼彼无杂无障碍

d. ⑭尽未来际作佛事

(B) 后三句—下熏

⑮普熏法界诸众生 ⑯蒙熏皆发菩提心 ⑰同入无生
证佛智

3. 散花（身行）（想已散花举）

4. 口赞（口业）

愿此香花云 遍满十方界 供养一切佛 尊法诸菩萨
缘觉声闻众 及一切天仙 以起光明台 过于无边界
无边佛土中 受用作佛事 普熏诸众生 皆发菩提心
宝檀华菩萨摩诃萨（三称）

(五) 赞佛二偈

容颜甚奇妙，光明照十方，我适曾供养，今复还亲觐。
圣主天中王，迦陵频伽声，哀愍众生者，我等今敬礼。

2. 《梁皇宝忏》总架构

一、缘起及礼敬供养（见「忏首讲义」）

二、形式

(一) 总（架构）

1. 十卷（四十章）一忏文
2. 千余佛及菩萨

(二) 别（每卷包括以下）

1. 供养赞【香、花、灯、水（涂）、果、茶、食、宝、珠、衣】
2. 入忏（观文）一因
 - (1) 赞佛功德
 - (2) 庄严道场
 - (3) 往昔业习
 - (4) 虔诚忏悔
 - (5) 祈请加被
3. 赞佛偈—每卷一首不同，赞佛圆满功德
4. 归命忏主：八佛—未来弥勒加过去七佛
5. 忏文【本文（1）念（2）拜】
6. 总括赞：总括全卷大意
7. 出忏文（同2）一果
 - (1) 赞佛功德
 - (2) 庄严道场
 - (3) 回向证明
 - (4) 转惑业为圣德
 - (5) 继续勤恳
8. 回向赞
 - (1) 回向龙华三会，弥勒佛前受记
 - (2) 回向消灾免难、生西方

三、释题：慈悲、道场、忏法

四、核心思想

- | | | |
|----------|----------|----------|
| (一) 归命三宝 | (二) 礼拜忏悔 | (三) 发菩提心 |
| (四) 发愿回向 | (五) 因果业报 | (六) 神通感应 |
| (七) 解冤释结 | | |

3. 《梁皇宝忏》章节与核心思想比对

核心思想	四十章节	核心思想
(一) 归命三宝	1 归依三宝	(六) 神通感应
	2 断疑	
	11 警缘三宝	
(二) 礼拜忏悔	3 忏悔	
	14 奉为天道礼佛	
	15 奉为诸仙礼佛	
	16 奉为梵王等礼佛	
	17 奉为阿修罗道一切善神礼佛	
	18 奉为龙王礼佛	
	19 奉为魔王礼佛	
	20 奉为国王人道礼佛	
	21 奉为诸王王子礼佛	
	22 奉为父母礼佛	
	23 奉为过去父母礼佛	
	24 奉为师长礼佛	
	25 为十方比丘比丘尼礼佛	
	26 为十方过去比丘比丘尼礼佛	
	27 为阿鼻地狱礼佛	
	28 为灰河铁丸等地狱礼佛	
	29 为饮铜炭坑等地狱礼佛	
	30 为刀兵铜釜等地狱礼佛	
	31 为火城刀山等地狱礼佛	
(三) 发菩提心	4 发菩提心	
	10 自庆	
	35 警念无常	
	5 发愿	
(四) 发愿回向	6 发回向心	
	12 忏主谢大众	
	13 总发大愿	
	34 为六道发愿	
	37 发回向	
	38 菩萨回向法	
	39 发愿	
40 嘱累		
(五) 因果业报	7 显果报	
	8 出地狱	
(七) 解冤释结	9 解冤释结	

4. 梁皇宝忏所礼之佛与菩萨

◎所礼之佛

通 { 一、八佛（忏主）：过去七佛加未来弥勒佛—每卷卷首
二、二佛：弥勒佛（提名）、释迦牟尼佛（本师）
—每进礼佛之首

别 ← 三、过去七佛、十方十佛、三十五佛、五十三佛、百七十佛、贤劫千佛

此方（娑婆世界）				他方（十方世界）
久远	过去	当来	未来	现在
五十三佛	维卫佛（毗婆尸佛） 至释迦牟尼佛等七佛	弥勒佛	贤劫千佛	十方十佛、三十五佛 百七十佛

◎所礼菩萨

通 ← 一、二位菩萨：无边身菩萨、观世音菩萨—每进礼佛之末

{ 观世音菩萨(63)：大悲。闻声济苦
无边身菩萨(63)：散形空界。身大无边，量同虚空。出
《大般涅槃经》

「是菩萨身一一毛孔，各各出生一大莲花，一一莲花，各有七万八千城邑，纵广正等，如毘耶离城。」

「无边身菩萨，身大无边，量同虚空，唯除诸佛，余无能见是菩萨身其量边际。」

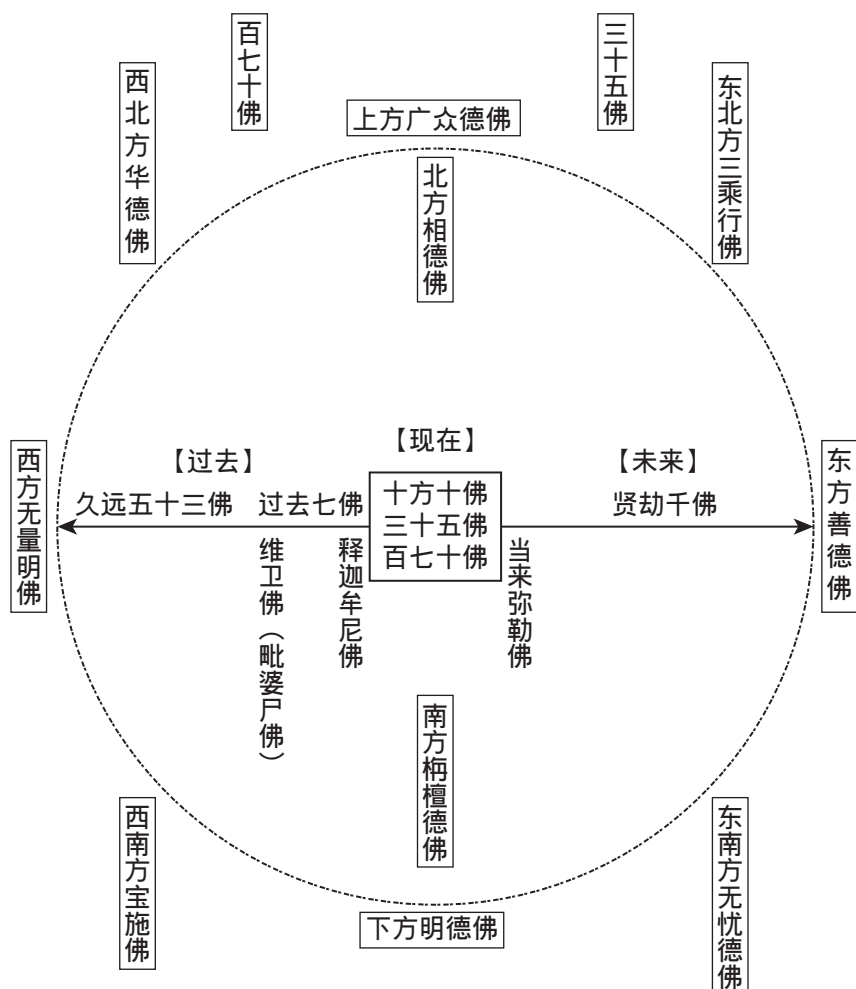
「或有众生书持读诵，如说修行，如是流布大乘经典。尔时无边身菩萨，安止如是无量众生于自身已，令舍世乐。」
(T12,p.370,c-p.371,b)

二、大力菩萨

- (一) 1.地藏菩萨(9)：大愿。地狱不空誓不成佛，往昔发愿，度苦难众生
- (二) { 2.药王菩萨(5)：为法焚身。雨一切药，摩洗众生，除一切病
3.药上菩萨(5)：以上法药，普施一切
- (三) { 4.文殊师利菩萨(4)：大智。相貌端严
5.普贤菩萨(4)：大行。远证读诵

5、梁皇会上三世十方诸佛 总表

此方（娑婆世界）				他方（十方世界）
久远	过去	当来	未来	现在
五十三佛	维卫佛（毗婆尸佛） 至释迦牟尼佛等七佛	弥勒佛	贤劫千佛	十方十佛、三十五佛 百七十佛



6、 「慈悲」 释题

一、 名义

1. 慈：与乐饶益。治瞋害：缘一切愿得胜乐想
2. 悲：拔救苦厄。治瞋害：缘众生愿彼解脱众苦

二、 种类

1. 众生缘：缘一切有情而起愿乐想
2. 法 缘：缘一切法无有众生而起愿乐
3. 无 缘：缘一切众生、诸法令成菩提，而实无有能度所度



7、道场（域）论

壹、引言—世间场域举例

- 一、下棋、打球：线条场域
- 二、住家、学校、乡县：有形标帜
- 三、买卖、网路：不确定对象
- 四、科学的极大与极小：极大与极小空间

贰、佛教场域思想

一、八种场域理论

(一) 八种佛教场域

- 1、寺院造像
- 2、结界
- 3、曼陀罗与法会的设坛
- 4、三千大千世界
- 5、无量佛国土（十方世界）
- 6、一真法界
- 7、法界性
- 8、观想

(二) 八个佛教场域的架构

	住持三宝	真实三宝	一体三宝
原型	1. 寺院	4. 三千世界	6. 一真法界
别型	2. 结界 3. 曼陀罗与坛场	5. 十方世界	7. 法界性
贯通型	8. 观想场域		

- 1.原型场域：(1)住持三宝 (2)真实三宝 (3)一体三宝
- 2.别型场域
- 3.贯通型场域（观想场域）

二、场域论跟佛经的关系

- (一) 序分 —— 地→时、众→决定场域位置
 - (二) 正宗分 —— 场域中作法
 - (三) 流通分 —— 功德果报
- } 曼陀罗
经典场域

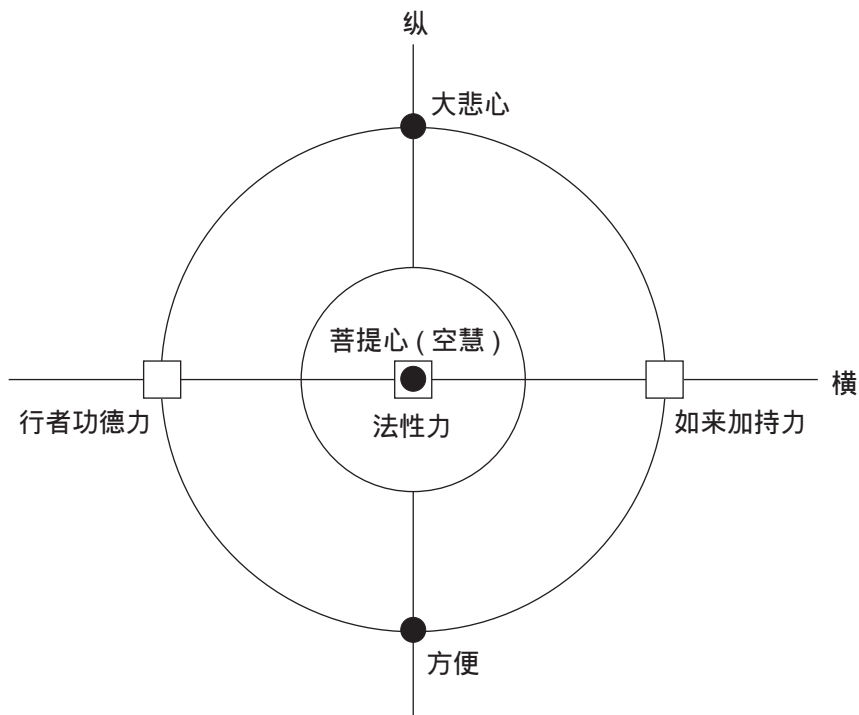
三、佛教场域的架构理论——操作佛教场域的力量

(一) 三力

1. 法界法性力 —— 市场、棋、球场与规则
2. 戒定慧三昧力（行者功德力） —— 学习与实践力
3. 佛果德加持力 —— 名师经验、棋谱、商场学问

(二) 形成不同场域的因素

1. 众生的心性有别 —— 棋力、功力、经济力、许可权力
2. 使用法的力道有别 —— 分段、分层次、分空间而进行社会活动



8、梁皇思想大纲 解析

5. 因果业报	1. 归命三宝	2. 礼拜忏悔	3. 发菩提心	4. 发愿回向	6. 神通感应	7. 解冤释结
过去因	过去缘	现在果	现在因		现在缘	未来果
无知	造业	无知	无知	无知	无知	无知

(一) 归命三宝 —— 三宝佑世间

A：标准型式

归依十方尽虚空界一切诸佛
 归依十方尽虚空界一切尊法
 归依十方尽虚空界一切贤圣（三遍）

B：思想说明

1. 何故应须归依三宝？无限齐大悲，度脱世间。无限齐大悲，安慰世间。
2. 诸佛，慈念众生，过于父母。
3. 今日以诸佛菩萨，慈悲心力，始蒙觉悟。
4. 佛：天人无上师，是故为归依。
 法：能除身心病，是故为归依。
 僧：能救一切苦，是故为归依。

(二) 礼拜忏悔 —— 以忏悔因缘得除罪果报

A：标准型式

1. 今日忏悔，愿乞除灭。
2. 因今忏悔，净尽无余。
3. 惭愧忏悔，愿尽消灭。
4. 一切罪因苦果，愿乞消灭。

B：思想说明

1. 罪从因缘生，亦从因缘灭。非资以忏悔，无由出离。
2. 忏悔之力，不可思议。
3. 又此忏法，令诸行人，得安隐乐。

(三) 发菩提心 —— 成佛种子→慈悲相应

1. 仰学菩萨，修行直道。
2. 宜当努力，发菩提心。
3. 发菩提心，唯应数发。

4. 菩提心遇善知识，便得发起。
5. 发菩提心，必须起想。
6. 发菩提心，不舍于苦而度众生。
7. 发菩提心，誓不退还。
8. 难堪难忍。誓不以苦故，退失今日大心。
9. 三宝加助摄受，坚固不退。

(四) 发愿回向 —— 未来无尽

A：标准模式

1. 生生世世，在在处处。
2. 从今日去，至于菩提。
3. 从今日去，至于道场。
4. 得如所愿，满菩提愿。（发六根愿）

B：思想说明

1. 在所生处，常不忘失。究竟无上菩提，成等正觉。
2. 所有众愿，悉如十方诸大菩萨，所发誓愿。
所有众愿，悉如十方诸佛，本修行时，所发一切大愿。
3. 若多若少，若轻若重，悉以回施四生六道，一切众生。
4. 不向二乘，不向三有，同共回向无上菩提。
5. 一切众生，所以不能得解脱者，皆由着于果报，不能舍离。
若有片福，一毫之善，能回向者，则于果报，不复生着，便得解脱。
经叹修行回向，为大利益。应发回向，兼劝一切不着果报。（发回向第三十七）

(五) 因果业报 —— 有因 → 故果

A：标准模式

1. 以是因缘，故获斯罪。
2. 以是恶业，故获斯罪。
3. 众罪业报，故获斯罪。
4. 以是因缘，故受此罪。此是华报，果在地狱。

B：思想说明

1. 以不善业，所以坠堕三途，备历恶趣。
2. 果报连环，初无休息。贫富贵贱，随行所生。非有无因，而妄招果。
3. 若不作因，云何得果？若有造因，果终不失。譬如影响，不得舍离。
4. 作善得善，作恶得恶。

5. 若不作因，亦不得果。
6. 忏悔则无罪不灭。

附：出地狱

- (1) 阿鼻地狱
- (2) 十八地狱：泥犁狱、刀山狱、沸沙狱、沸屎狱、黑耳狱、火车狱、镬汤狱、铁床狱、嵯山狱、寒冰狱、剥皮狱、畜生狱、刀兵狱、铁磨狱、灰河狱、铁策狱、蛆虫狱、烱铜狱

(六) 神通感应 —— 神通不可思议 → 受我忏悔祈愿

1. 以慈悲心，同加神力。
2. 神通智慧，出没自在。
3. 神智方便，能以一身，作无量身。能以一形，种种变现。能促一劫，以为一日。能延一日，以为一劫。
4. 而不通感诸佛，未之有也。
5. 以佛神力，令诸众生，尽得解脱。
6. 唯愿必定来，施令得安乐。
7. 以如是无量无边自在不可思议力。不违本誓，不违本愿，悉以施与。
8. 愿以不思议力，同加覆护。所有誓愿，皆悉成就。
9. 白毫相光，照于十方，无量世界，地狱休息，苦痛安宁。
10. 以神通力，灭除恶业。

(七) 解冤释结 —— 忏悔故罪除

A：标准模式

1. 一切怨对，无量无边。今日忏悔，愿乞除灭。
2. 一切罪恶，无量无边。今日忏悔，愿乞除灭。
3. 三世众怨，若对非对，若轻若重。
4. 三世无量众怨，若对非对，尽空法界，一切众生，皆同忏悔，解怨释结。

B：思想说明：

1. 一切众生，皆有怨对，若无怨对，则无恶道。今恶道不休，三途长沸。是知怨对，无有穷已。
2. 况复一日，所起众罪。况复一月，所起众罪。……，如是罪恶，无量无边。怨对相寻，无有穷已。
3. 而诸众生，与愚痴俱。无明覆慧，烦恼覆心。不自觉知，心想颠倒。……自投恶道。
4. 一切怨对，皆从亲起。若无有亲，亦无有怨。若能离亲，即是离怨。

9、入、出忏文 解析

入忏（观文）—因

1. 赞佛功德

A、赞佛后 请佛证明

2. 庄严道场

B、清净身心，虔诚供养后 恭敬发露忏悔

C、思惟惑业之前 述往昔至今

3. 往昔业习

D、思业果后 恐恶业果故忏悔

4. 虔诚忏悔

5. 祈请加被

出忏文—果

1. 赞佛功德

A、赞佛后 祈愿佛慈鉴证

B、庄严道场前 申明功德已圆满

2. 庄严道场

C、供养礼忏毕 将功德回向

3. 回向证明

4. 转惑业为圣德

5. 继续勤恳

◎ 第一卷入忏文

1. 赞佛功德

恭闻 卍体化身，普应十方国土；卍音说法，声闻三界人天。卍切无碍人，皆从一道一门而出生死海；卍乘圆顿教，皆因一相一味而证涅槃山。随机似月映千江，应物如春回大地。遍缘法界，普坐道场。

A、赞佛后 请佛证明

希道眼以证知，鉴凡情之微愆。

2. 庄严道场

奉为今辰求忏 众等，启建慈悲道场忏法。兹当第一卷，入坛缘起。我诸众等，端恪一心，肃清三业，依科演梵，烧香散花。供养十方三宝，称唱诸佛洪名。

B、清净身心，虔诚供养后 恭敬发露忏悔

五体投地以皈依，发露忏除诸业障。

C、思惟惑业之前 述往昔至今

切念 众等，自从无始以来，至于今日。

3. 往昔业习

因迷一性，理昧一乘。一翳在眼时，空花乱坠；一泓于起处，幻海波翻。一真三昧乖违，一点无明恣纵。意含三毒，业造万端。开尘劳八万之门，起烦恼百千之障。耽荒欲境，如狂象之无钩；追逐妄缘，似飞蛾而赴火。罪若丘山之积，业如沧海之深。

D、思业果后 恐恶业果故忏悔

既微少于善根，恐难逃于恶果。

4. 虔诚忏悔

今则依勤在念，悛革于心。外托胜缘，内怀惭愧。集此现前清众，披阅忏悔灵文。仗千佛之威光，洗多生之罪垢。

5. 祈请加被

我愿如斯，佛必哀怜。仰叩洪慈，冥熏加被。

◎ 第一卷出忏文

1. 赞佛功德

天上人间，正遍知觉。光超日月，德越太虚。无去无来，隐隐常居华藏界；不生不灭，巍巍坐断涅槃城。应物现形，随机赴感。若洪钟之待扣，似空谷以传声。

A、赞佛后 祈愿佛慈鉴证

愿垂无极之大悲，鉴此一时之佛事。

B、庄严道场前 申明功德已圆满

上来奉为求忏众等，修崇慈悲道场忏法。今当第一卷，功德克谐，圆满于内。

2. 庄严道场

修设坛场，铺舒绀像。灯然火树，香喷沉檀。散五色之名花，献新奇之妙果。歌扬梵呗，称赞洪名。行道入禅，讽经持咒。

C、供养礼忏毕 将功德回向

所集功因，专伸回向。

3. 回向证明

常住真慈三宝，会下护法诸天。上中下界神只，远近无边灵贶。普愿鉴此诚忱，咸生欢喜之心。留恩泽于天上人间，宣化日于他方此界。

4. 转惑业为圣德

- ①【**忏罪集福**】圆满道场，出生功德。切念今辰求忏众等，忏释罪愆，迎祥集福，求生净土。
- ②【**消业入理**】伏愿一生罪垢冰消，一切业缘清净。一心解悟，向一理之真如；一念回光，造一乘之妙道。转苦缘而成乐具，洒热恼而作清凉。
- ③【**普同回向**】祖祢宗亲，决定往生于净土；合门人眷，方当永享于遐龄。等冤亲而共沐恩波，与凡圣而同跻宝地。

5. 继续勤恳

今则依文忏悔，犹恐微细罪业难逃，再劳尊众，同求忏悔。

◎ 第二卷入忏文

1. 赞佛功德

恭闻 欲得人法之[无]空，须证[三]严之极果。既明真俗之[三]谛，必了生死之妄缘。龙神八部以参随，幽显灵聪而密佑。胸藏题于卍字，足轮印于千花。惟佛德以难思，欲赞扬而莫极。不违本誓，普利有情。

A、赞佛后 请佛证明

高敷百宝之莲台，鉴此二时之佛事。

2. 庄严道场

今辰求忏 众等，启建慈悲道场忏法。今当第二卷，入坛缘起。我诸众等，雪清三业，冰洁六根。焚兜楼婆，散芬陀利。延奉十方之至圣，称赞诸佛之洪名。

B、清净身心，虔诚供养后 恭敬发露忏悔

洒滴滴之甘泉，荡般般之罪垢。

C、思惟惑业之前 述往昔至今

切念求忏 众等，远从旷劫，近至今生。

3. 往昔业习

二障萦缠，续诸生死；二空未悟，勃起爱憎。随邪见之二边，循苦乐之两道。无明顿起，淫杀盗妄而念念迁流；烦恼日增，身口意业而重重造罪。况升沉之交报，似汲井轮；唯业果以昭然，如恶叉聚。

D、思业果后 恐恶业果故忏悔

匪假息修于忏法，何由免离于愆尤。

4. 虔诚忏悔

由是意起虔诚，心怀惭愧。以介现前之景福，永为灭罪之良规。

5. 祈请加被

我愿如斯，佛必哀怜。仰叩洪慈，冥熏加被。

◎ 第二卷出忏文

1. 赞佛功德

万德庄严之妙体，未离兜率，已降皇宫。百福相好之慈尊，不起树王，而升忉利。

A、赞佛后 祈愿佛慈鉴证

惟愿觉王，垂慈怜愍。大哀旷济，拔滞溺之沉流；法眼圆明，鉴凡情之恳切。

B、庄严道场前 申明功德已圆满

上来奉为求忏 众等，修崇慈悲道场忏法。今当第二卷，功德将完。

2. 庄严道场

坛内清众，出忏入忏，行道旋绕。烧香散花，讽经持咒。

C、供养礼忏毕 将功德回向

然将二卷之功勋，作此二时之回向。

3. 回向证明

一真之内，佛陀达摩僧伽；三界之中，天仙地只水府。咸生欢喜之心，鉴此投诚之志。兴一子之悲哀，满二严之福慧。

4. 转惑业为圣德

①【忏罪集福】出生功德，奉为求忏 众等，洗空三业，增长二严。

②【消业入理】伏愿 事障理障以消融，人空法空而清净。颠倒二心不住，定慧二种庄严。入不二之法门，证真常之妙理。

③【普同回向】普沾恩有，法界冤亲。获人法之两空，得无生之二忍。二慧圆明，二行圆满。优游于法海慈航，常乐于萨婆若果。

5. 继续勤恳

虽则依文忏悔，犹恐未尽虔诚。再劳清众，同求忏悔。

◎ 第三卷入忏文

1. 赞佛功德

恭闻 ㊦只果满，现出世之优昙；㊦类化身，演难思之教诲。
 ㊦车诱引，津济于㊦界含灵；㊦观澄明，阐扬向㊦千界内。
 逆行顺行，无非佛事；举足下足，悉是道场。

A、赞佛后 请佛证明

惟愿大觉，鉴此丹诚。

2. 庄严道场

上来求忏 众等，启建慈悲道场忏法。兹当第三卷，入坛缘起。我诸众等，翘勤作礼，恳切投诚，观想慈容，称扬觉号。奉香积之珍馐，献名园之花果。

B、清淨身心，虔诚供养后 恭敬发露忏悔

望诸佛以垂慈，赦多生之罪垢。

C、思惟惑业之前 述往昔至今

切念求忏 众等，自从无始，迨至今生。

3. 往昔业习

㊦毒迷心，造㊦有升沉之汨没；㊦空未悟，作㊦途苦趣之因由。起㊦惑心，而㊦业弥深，尘尘隔碍；昧㊦修习，而㊦业未消，念念攀缘。如蚕作茧，自取缠缚；如蛾赴火，自取烧身。

D、思业果后 恐恶业果故忏悔

今则觉身心之是苦，信业果以难逃。

4. 虔诚忏悔

发露向于真如，乃披陈而悔过。愿佛日以当空，照幽途之苦趣。鸠三学之缁流，礼三千之大觉。

5. 祈请加被

我心恳恳，佛德巍巍。仰叩洪慈，冥熏加被。

◎ 第三卷出忏文

1. 赞佛功德

佛身相好，巍巍晃若紫金山；法海澄清，皎皎犹如银汉月。菩萨圣贤，应供于人间天上；辟支罗汉，说法向此界他方。三千刹海之明灯，百亿昏衢之皓月。功深莫测，德厚难量。

A、赞佛后 祈愿佛慈鉴证

作三界之权衡，建三时之佛事。

B、庄严道场前 申明功德已圆满

上来奉为求忏 众等，修崇慈悲道场忏法。兹当第三卷，功课圆满。

2. 庄严道场

三昧行人，出入三时，皈命三宝，端秉一心。热五分之真香，散三春之花蕊。盘呈妙供，瓯泛香茶。钟磬和鸣，而梵音深妙；讽经行道，而宴默禅思。

C、供养礼忏毕 将功德回向

所作从心，总伸回向。

3. 回向证明

乐邦无量寿，教主释迦文，观音并地藏，罗汉与声闻。天曹及地府，三界众高真，咸生欢喜念，鉴此胜功熏。悲心无懈倦，覆护于群生。

4. 转惑业为圣德

- ①【忏罪集福】以兹不尽功因，奉为求忏 众等，裂三毒根，越三界网。
- ②【消业入理】伏愿三业清净，三解脱门而成就；三空顿悟，三无漏学以宣明。永脱三途之报，常生三宝之家。三空顿悟于色心，三障全该于解脱。
- ③【普同回向】三果满，三觉功圆。三乘得道之圣贤，三有同沾于利乐。

5. 继续勤恳

忏文虽演，恳切未诚。请众虔恭，再求忏悔。



第三篇

附篇

—

《水忏》

大义





1、《水忏》忏首 礼敬供养仪

目的：在整部忏仪前，导引行者发起礼敬供养之心

* 二序

* 香赞—戒定真香（净三业真言）

一、忏法缘起

- (一) 如来演教，祖师传法 → 如来 至 后记
- (二) 近缘远因，因果宛然 → 江澄月映 至 堪信
- (三) 寻访尊救，三昧解冤 → 驿路 至 愆尤
- (四) 由事生忏，永涤冤衍 → 事启 至 沾恩

二、礼敬供养：梁皇忏（完全一致）、大悲忏（前后调换）、占察忏（地藏经）

出
普
贤
观
经

- (一) 总说礼敬供养 → 兹者忏文肇启
- (二) 仰叩普贤 → 南无普贤王菩萨摩訶萨
 - 1. 赞普贤（并坐骑）→ 有一菩萨
 - 2. 行者礼诵法华 → 行者见已
 - 3. 祈愿普贤示现 → 发是誓愿
- (三) 敬礼十方常住三宝
- (四) 运心供养

出
法
华
三
昧
行
事
运
想
补
助
仪

- 1. 持花胡跪礼敬—以下三业而行 → 长行
- 2. 观想（意业）：共十七句
 - (1) 第一句总相：即事而理 → 即事而法界，即此一花而成空、假、中
 - 【色即是空一心经】、【色相无边，般若无际—永嘉集】
 - (2) 十六句为所观别相
 - A、十三句—上供
 - a. 即此一花而为：光明台、天音乐、天香、天食、天衣、妙法尘
 - b. 一出一切，旋转无碍（空间）
 - c. 我身遍十方一切三宝供养（我与空间）
 - d. 无杂无碍，尽未来际（时间）
 - B、后三句—下熏
 - e. 熏众生、发菩提、证佛智
- 3. 散花（身行）：印度至今表示欢迎、供养都用散花
- 4. 口赞（口业）：同上观想意 → 宝昙华菩萨摩訶萨
- (五) 赞佛偈：前偈出自《法华经·药王本事品》，后偈出自《法华经·化城喻品》

2、《水忏》总架构

一、缘起及礼敬供养（见「忏首 讲义」）

二、形式

(一) 总（架构）

1. 三卷一忏文
2. 七佛、十佛及六菩萨

(二) 别（每卷包括以下）

1. 供养赞【香、花、灯】
2. 入忏（观文）一因
 - (1) 赞佛功德
 - (2) 庄严道场
 - (3) 往昔业习
 - (4) 虔诚忏悔
 - (5) 祈请加被
3. 赞佛偈—每卷一首不同，赞佛圆满功德
4. 归命忏主：八佛—未来弥勒加过去七佛
5. 忏文【本文(1)念(2)拜】
6. 总括赞：总括全卷大意
7. 出忏文（同2）一果
 - (1) 赞佛功德
 - (2) 庄严道场
 - (3) 回向证明
 - (4) 转惑业为圣德
 - (5) 继续勤恳

三、释题：慈悲、三昧水、忏法

四、思想核心

- (一) 皈依三宝
- (二) 忏悔方便
- (三) 忏悔总相
- (四) 别忏三障
- (五) 发愿回向

3、《水忏》科判

一、缘起

二、礼敬供养仪

三、全文（出入忏）

(1)皈依三宝

(2)忏悔方便

(3)忏悔总相

(4)别忏三障

① 烦恼障

甲、忏悔义 — 忏增数烦恼障

乙、忏悔义 — 畏苦报而忏堕苦报烦恼

丙、灭罪方便（忏悔义） — 忏障道烦恼

② 忏业障

甲、总相忏业

乙、别相忏业

- 身三
- 口四
- 六根

丙、三宝间罪

丁、其余诸恶

③ 报障

甲、总相 — 忏悔义

乙、别相

子、地狱

丑、畜生

寅、饿鬼

卯、鬼神、修罗

辰、人道

(5)发愿回向

慈光禅学院简介

慈光禅学院创办于 1996 年。院长惠空法师，秉持《俱舍论》「教、证住世，名为正法住世」之理念，举出戒律、教理、禅修三者为道法内涵：

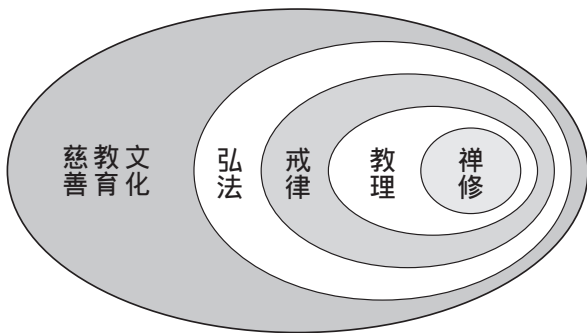
1. 以戒律居道法外圈，做为摄持僧团、清净身器之用。
2. 以教理确立知见，深入经义禅理。
3. 以禅修为核心，开发心性智慧，养成佛教实修人才。

而弘法、文教等利他事业，则是于三者行有余力之后，随缘随份而为。

慈光禅学院课程分为三部分：

- 一、以「律仪清规」预备修道功夫：戒为三学之首，禅观中都有清净身器之预备功夫，中国佛教僧团更宿以清规为千年常轨，故以律仪做为学程前置之重要课程。
- 二、以「禅教融合」相应佛法本质：将南北传各经论禅观作综合比对，开设各种禅修理论课程。
- 三、以「正知觉明」契入慧观开发：熏修禅宗永嘉禅法及参话头法门，每年举办 10 期禅七。

禅宗及禅观思想，是中国佛教最重要的核心价值，两岸虽都有涉及，但慈光禅学院特别侧重发扬，故有值得两岸佛教青年学习空间。目前，台湾方面已开放大陆出家、在家佛教青年来台就读佛学院。相应于 21 世纪社会急遽变迁、国际化等外在客观因素，及中国佛教、东南亚佛教、印度佛教等佛教三大区块发展。慈光禅学院传承中国佛教大乘禅观，面向台湾、大陆及海外招收出家、在家佛教青年。报名简章备索！



慈光寺禅七活动报导

慈光寺禅七为慈光禅学院课程之一，由惠空法师主七，以禅宗参话头及永嘉禅法为用功方法，以「无念正知」与「禅教融合」为禅修理念：

- 1、**无念正知**：「无念」谓心念所取的六尘境界虚妄不实，故妄取的念无有。然此无念非如木石无心，而是以一能知之心，离开虚妄所缘境，转成清淨的本心或觉性，此知此心谓之「灵知」，也叫「正知」。这一「无念正知」的禅观理路，为禅宗直观心性本质，法融、惠能、永嘉、宗密、延寿、圆悟、正觉等诸大禅师，皆以此为本源一路。故「无念正知」既通永嘉之「忘尘息念」，亦可说即是参话头参究向上之基本理路。
- 2、**禅教融合**：透过对禅观理论之慧解，着重对法门实际运心之特质解析与次第进入引导，注重学理化与次第化，将实际禅观法门与经教理论会通。

惠空法师长年于各佛学院从事僧伽教育，特别关注各宗禅观理论，并提倡禅宗法门的用功。关于参话头及永嘉禅法的解说，有《高峰禅要》、《永嘉集》之 DVD 出版流通。为帮助打七者正确使用方法用功，禅七期间设有禅法教学。教学内容除次第解说永嘉禅法及参话头的法门具体操作外，还包括禅修基本观念、佛教禅观理论等，辅助精进用功。

慈光寺每年举办 10 期禅七，开放四众弟子参加：过年前打七个七，于农历 11 月初起七；过年后打三个七，于元宵节后起七。因大陆自由行开放，两岸交流来往手续愈趋简便，欢迎大陆四众弟子事先报名，可参加全程或单期、数期。

慈光寺 — 佛藏印经会

惠空法师著作、D V D 结缘及助印、附印

缘起

本寺住持慈光禅学院院长惠空法师，长年致力于经教解读、宣讲及实际禅修，近年来更专研于各宗禅观理论，期在经教思想指导下，依循祖师修行方法及经验，使有心于禅修者，及两岸佛学院、僧院，有一理论及方法操作之参考。今将惠空法师历年开示法要整理印制流通，广为征求十方大德护持法施，助印、附印，共襄盛举。所有出版印制之经书、法宝，免费赠送结缘，欢迎索请流通。

诸供养中 法供养第一

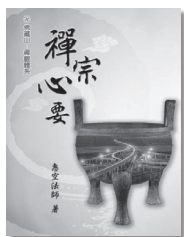
经法流通 有助于佛法正见的建立 令正法久住

对于您的发心助印 我们表达衷心的感谢与赞叹

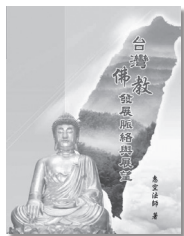
书目及内容简介



《般若道次第》：以二道三地架构般若经论之成佛道次第。二道谓般若道和方便道，三地谓地前、登地及地上。以二道贯摄三地，开展成佛之途：第一，地前行，得善知识启发，以福为资粮，闻思修为方便，趣证般若空，成就「空智」；以可乐尽饮为喻。第二，登地行，证空而不著空，出空入有，成「假智」；以飞鱼出水为喻。第三，地上行，自在无碍入一切有，行庄严国土，成熟有情二事，趣证中道双照，成「中智」；以神龙飞天为喻。最后将般若经三地二道，与天台三智三观结合，期将般若经论修行理论次第，有以清晰整体开展。



《禅宗心要》：本书搜罗引用祖师语录、著作，将之会集成一原则、脉络，而提出「禅宗心要三义」，所谓一心立宗、即心是佛、无心是道。此「心要三义」非出新意，皆是古代宗师禅匠数数铮铮之言，可藉此建立禅宗思想体系，是一本可令读者具体掌握禅宗思想纲领及修行法门的「心要」。



《台湾佛教发展脉络与展望》：本书乃惠空法师二十余年来，所撰写有关台湾佛教发展之十九篇文章，修订后结集出版。或可藉此与关心佛教发展之人士，一方面检视台湾佛教过去六十多年来发展的形态及生存发展的足迹、瞻视未来可能面对的问题及趋势；一方面呈显台湾佛教发展的理念、形式，为佛教三大区块（中国、东南亚、印度）提供端倪、徵兆，以做为不同角度的省思，及佛教发展的教材、典范。



《禅修手册—永嘉禅与参话头》：慈光寺所提倡的永嘉禅与参话头两个法门，源于唐宋宗师流传的禅法，重于自力、觉性。法门与法门之间，在方法、觉受、境界等等都会有很多差异。此《禅修手册》做为慈光禅学院基本禅修教材，对于参话头与永嘉禅两个方法的具体操作技巧、用心要领，和操作技巧背后的理论，做了基本说明。相信对于一般大众，也应足以做为自已用功运心的依凭与准则。

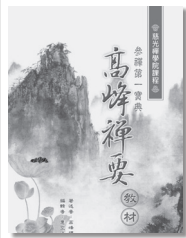
书目及内容简介



《居士学佛手册》：本书编辑旨趣，在令初学佛居士，知其学行尺寸及正见，将身心实践于具体佛门行事中，而能于生活中履行福慧之庄严。



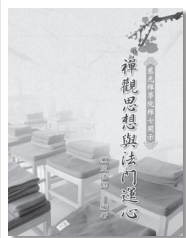
《永嘉集》DVD（含教材）：《永嘉集》内实禅宗心法而外形天台理论架构，于教理、行果、愿行各方面，都有非常理论性、层次性说明，可称天台摩诃止观之菁华版，是从禅宗立场掌握佛法本质的理想教材。尤其禅观操作次第清晰而直接，适合初学及各根机者做为入手方法。



《高峰禅要》DVD（含教材）：一花五叶，曹洞留下默照禅，临济留下参话头，至今仍以临济参话头一法为普遍，因其起手极简，功效极速、路径直捷，成就最高。惜因善知识远离隐没，佛弟子不得其门而入。高峰祖师为临济宗传人，所述禅要从初心下手到修证过程诸般境界，直到开悟行相，都非常详尽。实是参话头法门绝佳指南、是禅宗的摩尼宝珠。

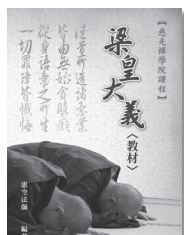


《圆觉经》DVD（含教材）：《圆觉经》以十二位菩萨与佛的十二个问答，分为十二章。正宗分十一章中，第一章为总，以依圆觉，永断无明，方成佛道，为修行所依之理。后十章，依解起行，广明上、中、下三根修证。此三根修证是中国佛教禅观思想之主流结构，且符合今日次第性、理论性之学习诉求。



《禅观思想与法门运心》DVD（含教材）：此中收录慈光寺民国99年冬、100年春两届禅七中，惠空法师讲授的禅法课程。其中有对于禅观思想的总论，也有禅定境界的检查，及永嘉禅与参话头具体运心的方法，都是比较实用的禅观理论。

书目及内容简介



《梁皇大义》DVD（含教材）：《梁皇宝忏》是中国千古灵验之忏仪，惠空法师将之做一思想纲领之提摄分析，以助于广大信众礼拜《梁皇宝忏》时信受得益。并于解析梁皇要义前，将忏悔理论做更符合佛法、符合大众思惟的分析，让大众在思惟逻辑和心理上都能信受的前提下，透过接受忏悔理论，建立对忏悔法门的信心，进而实践忏悔而受益。

— 慈光禅学院课程 —

梁皇大义教材

编辑者：惠空法师

发行所：慈光寺 · 慈光禅学院

地址：41151 台中市太平区坪林路 50 号

电话：886-4-23923364

传真：886-4-23928497

台湾护持帐号

邮政划拨：22128651 户名：慈光寺（请注明护持项目）

银行帐号：合作金库太平分行 1128717714296

户名：慈光寺

大陆护持帐号

银行：建设银行厦门分行南光支行

帐号：1935269980110810897

户名：周稚（惠空法师）

本教材配合有惠空法师讲述 DVD，免费索取。亦可上网搜寻：

【佛藏山网址：www.fozang.org.tw】

【佛藏山影音专区 <http://216.168.201.146:81/Vedio.htm>】

西元二〇一四年八月出版

台湾 慈光禅学院

在教理上：深入各宗代表性禅观经论。

在禅修上：早晚坐禅，每年举办 10 期禅七。

在生活上：以道场作务、生活仪则调练心性，培养自觉自省的能力。



● 禅七禅法教学



● 禅七禅堂止静



● 学院上课



● 过堂用斋


永嘉集、高峰禅要等佛经、禅典 讲述

请上网搜寻：<http://216.168.201.146:81/Vedio.htm> 【佛藏山影音专区】

慈光寺每年举办10期禅七：过年前打七个七，于农历11月初起七；

过年后打三个七，于元宵节后起七。

教务专线：886-4-2392-2762 / E-mail：tsang20@hotmail.com 【报名简章备索】



《梁皇宝忏》是中国千古灵验之忏仪。惠空法师将之做一思想纲领之提摄分析，以助于广大信众礼拜《梁皇宝忏》时信受得益。并于解析梁皇要义前，将忏悔理论做更符合佛法、符合大众思惟的分析，让大众在思惟逻辑和心理上都能信受的前提下，透过接受忏悔理论，建立对忏悔法门的信心，进而实践忏悔而受益。